

المختصر من المختصر من

مشكل الآثار

الجزء الأول

لخصه القاضي أبو المحاسن يوسف بن موسى الحنفي
من مختصر القاضي أبي الوليد الباجي المالكي
المتوفي سنة أربع وسبعين وأربعماية
من كتاب مشكل الآثار للطحاوي المتوفي سنة إحدى وعشرين وثلثمائة

الناشر

مكتبة سعد الدين - دمشق

مكتبة السنبي - القاهرة

عالم الكتب - بيروت

خطبة الكتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

وما توفيقى الا بالله عليه توكلت

احمد الله حمد ايليق بجلال ذاته وجمال صفاته ، واشكره شكرا على
 • تواتر نعمه وبركاته ، واشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له عدد كلمات
 الله وآياته ، واشهد ان محمدا سيدنا وعبدنا اكرم مخلوقاته ، واشرف اولاد آدم
 وذرياته المبعوث بمبشرات الحق وانذاراته ، صلوات الله وسلامه عليه وعلى
 آله وصحبه تسكيلا لصلاته ، وعلى التابعين من الأئمة والمجتهدين والحفظة
 المستحقين لصلاته .

١. (وبعد) فقد قال استاذي وشيخي متعنى الله والمسلمين بحياته ، الشيخ
 الامام العلامة المتقن المحقق جمال الدين مفتي المسلمين مفيد الطالبين ابو المحاسن
 يوسف بن العبد الفقير الى الله تعالى الشيخ الامام العلامة صلاح الدين ابى
 البركات موسى الحنفى عامله الله بلطفه الحللى وانحنى لما طاعت كتاب
 (مشكل الآثار) للامام الحافظ ابى جعفر احمد بن محمد بن سلامة بن سلمة الازدى
 المعروف بالطحاوى سقى الله ثراه سجال الرحمة والرضوان وجدته مطولا
 ١٥ ورأيت هقى قاصرة وهوى كثيرة والكتاب يحتوى على معان حسنة عزيزة
 وفوائد غزيرة ، ويشتمل على فنون من الفقه وضروب من العلم دعاه

الى

الى ذلك ما ذكر في خطبة كتابه حيث قال اني نظرت في الآثار المروية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاسانيد المقبولة التي ثقلها ذوو الثبوت فيها والامانة عليها وحسن الاداء لها فوجدت فيها اشياء مما سقطت معرفتها والعلم بما فيها عن اكثر الناس قال قلبي الى تأملها وتبيان ما قدرت عليه من مشكلها ومن استخراج الاحكام التي فيها ومن نفي الاحالات عما وان اجعل ذلك ابوابا ذكر في كل باب منها ما يهيب الله لي من ذلك فيها حتى ابين ما قدرت عليه منها كذلك ملتصقا بواب الله عز وجل عليه.

- ولقد اثابه الله على ذلك ثوابا جزيلًا وكان تطويل كتابه بكثرة طريقه الاحاديث وتدقيق الكلام فيه حرصا على التناهي في البيان على غير ترتيب ونظام لم يتوخ فيه ضم باب الى شكله ولا الحاق نوع بجنسه فتجد احاديث ١٠ الوضوء فيه متفرقة من اول الديوان الى آخره وكذلك احاديث الصلاة والصيام وسائر الشرائع والاحكام ، تكاد ان لا تجد فيه حديثين متصلين من نوع واحد فصارت بذلك فوائد وطائفة منتشرة متشعبة فيه يعسر استخراجها منه ان اراد طالب ان يقف على معنى بعينه لم يجد ما يستدل به على موضعه الا بعد تصفح جميع الكتاب وان ذهب ذاهب الى تحصيل بعض انواعه اقتصر في ذلك ١٥ الى تحفظ جميع الابواب ، فقصدت جمع فوائد والتعامل فرائده في مختصر وبقيت مترددا في جمعه بين الاقدام والاحجام لصعوبة مدركه على مثلي مع قلة بضاعتي وكثرة مخالطتي الى ان ظفرت بمختصر الامام الفقيه الحافظ القاخي ابي الوليد الباجي المالكي رضي الله عنه اختصر (كتاب مشكل الآثار) اختصارا بديعا ضم كل نوع فيه الى نوعه ، والحق كل شكل منه بشكله ، ورتبه ترتيبا ٢٠ حسنا حذف اسانيد الاحاديث وطريقها واختصر كثيرا من الفاظه من غير ان يخل بشيء من معانيه وفقهه يسهل على الطالب تحفظه ، ويتيسر عليه فهمه وتفحصه فشكرت الله على ذلك وتحققت ان الله تعالى من على باجابة دعائي ، ويسر على ما عسر على كثير من امثالي ، فشمرت عن ساعد الاجتهاد ، وتيقنت بأن هذا الشيء يراد

وعزمت ان اتقى خلاصته ، واخلص نقاوته ، غير ملتزم بحكاية الفاظه باعيانها ،
ولامنظم لدرهاكهاى وجمانها ، ذاكر المعانيه اجمع بنصف الفاظه ، واجيا لمثابرة
الطالب عليه والفاظه مبتدئا بذكر الاحاديث المتضمنة لمعرفة النبى صلى الله عليه
 وآله وسلم باسمائه وصفاته ، ثم بمعجزاته وسنه ووفاته ، ثم الشرائع والاحكام
• كتابا كتابا ثم ما كان منها من تفسير القرآن واسباب النزول على ترتيب المختصر
من غير عدول عن ذلك فى شىء وفى اثناء الكلام اشير الى اعتراضات القاضى
واستدراكاته ، والى اجوبة بعضها مع ايراد جميع ما زاد فيه من الموطأ وتحصل
فى جميع الديوان تسع مائة حديث وثلاثة وثلاثون حديثا سوى ما سبق فيه
على سبيل الاحتجاج للقول المختار والحمد لله الذى هدانا لهذا وما كنا لنهتدى
١٠ لولا ان هدانا الله ، وسميته المختصر من المختصر سائلا ربى الكريم ان ينفعنى
والطالبين بما منح لنا ويستعملنى واياهم بما علمنا وكفانا والمسلمين شر انفسنا وشر
كل ذى شر هو آخذ بنصائبه ان ربى على صراط مستقيم ولا حول ولا قوة
الا بالله العلى العظيم .

كتاب اسماء

النبى صلى الله عليه وسلم

١٥

وخصائصه ومعجزاته وسنه وفاقه ، وفيه اربعة عشر حديثا .

ما جاء فى اسماء النبى صلى الله عليه وسلم

روى عن محمد بن جبير بن مطعم عن ابيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال ان لى خمسة اسماء انا احمد ، وانا محمد ، وانا الماحى الذى يمحوا الله فى الكفر ،
٢٠ وانا الحاشر الذى يحشر الناس على قدمى ، وانا العاقب ، وهو الذى ليس بعده
احد ، وروى عنه زيادة ، خاتم ، وروى ابو موسى الاشعرى قال انا محمد ، واحمد
والمقنى ، والحاشر ، ونبى التوبة ، ونبى الملحمة ، والمقنى بمعنى العاقب ونبى
التوبة لان الله تعالى تاب به على من تاب من عباده ونبى الملحمة لانه سبب

القتال

القتال فكل هذه الاسماء مشتقة من صفاته وسمى رؤفا رحيا انتزاعا من قوله تعالى (لقد جاءكم رسول من انفسكم) الآية فدل ذلك انه يجوز أن يسمى بصفاته كلها سوى الحمد كما سمي بأحمد وانه لا تقتصر اسماؤه على ما ذكرنا وهذا لان الاسماء انما هي اعلام لاشياء يراد بها التفريق بينها وابانة بعضها من بعض وهي على نوعين نوع يسمى الشيء به لالمعنى فيه كالحجر والجلبل ونوع يسمى به لمعنى فيه من صفاته كحمد من الحمد والماسي فان الله محابه سيئات من اتبعه وخاتما لانه خاتم النبيين فكل ما سمي به من اسماء مشعرة بصفات تعظيم وكمال فهو لاحق بهذه الاسماء المنصوصات من غير حجر ولا توقف على توقف والاقتصار بذكر بعض اسمائه ليس بدليل على القصر بان ليس له اسماء غيرها .

ما جاء في خصائصه صلى الله عليه وسلم

روى عن ابن عباس رضي الله عنهما قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سألت ربي مسألة وددت اني لم اكن سألته قلت اي ربي قد كانت قبلي الانبياء منهم من سخرت له الريح ثم ذكر سليمان ، ومنهم من كان يحيى الموتى ثم ذكر عيسى ، ومنهم ، يذكروا ما اعطوا ، قال ألم اجدك يتيمًا قاييت ، قلت بلى اي رب قال ألم اجدك ضالافهديت ، قلت بلى اي رب ، قال ألم اجدك عاثلا فاغثيت ، قلت بلى اي رب ، قال ألم اشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت بلى اي رب ، فيه ما يدل انه سأل ربه ما يبين به من الانبياء قبله من جنس ما اوتوا فلما اعلم انه اوتي ما هو فوق ذلك مما ذكرنا ومن رفع ذكره معه في الاذان والتشهد ود أنه لم يكن سأل ما سأل اذ وقفه الله على ذلك .

ثم روى عنه ما نحيط به علمًا انه لم يقله الا بعد ذلك جوابا لمن سأل عنه يا رسول الله ألا سألت ربك ملكا كملك سليمان ؟ فضحك ثم قال فلفل لصاحبكم عند الله تعالى افضل من ملك سليمان لم يبعث نبيا الا اعطاه دعوة ، فمنهم من اتخذها

دنيا فأعطىها ومنهم من دعا على قومه اذ عصوا فأهلكوا بها وان الله تعالى اعطاني
دعوة فاخبتها عند ربى شفاعاة لأمتى يوم القيامة فعلمنا انه اعطى منزلة فوق
منزلة من قبله من الانبياء اجمعين ، ثم زاده الله تعالى بان بعثه الى الناس
جميعا بخلاف غيره من الانبياء وانزل عليه (قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم
جميعا) وقال اعطيت نحماسم يعطهن احد قبلى جعلت لى الارض مسجدا وطهورا
ونصرت بالرعب واحلت لى الغنائم وارسلت الى الالبض والاهر واعطيت الشفاعاة
وعن ابى هريرة مرفوعا فضلت على الانبياء بست اعطيت جوامع الكلم ، وختم لى
النبيون ، والاربعة المتقدمة ، فى هذا ما قد دل على فضله على جميع الانبياء
وقوله فيما روى عنه صلى الله عليه وسلم لا تخيرونى على موسى ، والحديث ، وفيما روى
عنه عليه السلام لا ينبغي لاحد أن يقول انا خير من يونس بن متى - رواه على بن
ابى طالب وزاد فيه قد سبىح الله فى الظلمات ، يحتمل انه قال قبل علمه بتفضيل الله
تعالى اياه على جميع خلقه وكذا جوابه لمن قال له يا خير البرية فقال ذلك اى ابراهيم
يحتمل ان يكون قبل ان يتخذه الله خليلا فلها جعله خليلا عاد بالخلقة من الله بمنزلة
ابراهيم فى الخلقة وهى المحبة التى لا محبة فوقها وزاد عليه بذكره فيما لا يذكر فيه
ابراهيم فى التاذين والاقامة واعطائه فى الآخرة المقام المحمود الذى لم يعطه
غيره كما روى عن كعب انه قال قال النبى صلى الله عليه وسلم يحشر الناس يوم
القيامة فاكون انا وامتى على تل فيكسوفى ربى حلة خضراء ثم يؤذن لى فاقول
ما شاء الله ان اقول فذلك المقام المحمود وهو المقام الذى اشفع فيه لامتى ، وعن
ابن مسعود قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اتخذ ابراهيم خليلا وان
صاحبكم خليل الله ثم قرأ (عسى ان يبعثك ربك) الآية ، فالمقام المحمود ما اختصه
الله تعالى به فى الآخرة حتى يغبطه به الأولون والآخرون ، ففى هذا كله دليل ان
ما قاله فى ابراهيم وموسى ويونس انما كان ذلك قبل اعطائه اياه والذي يروى
عن ابى سعيد من قوله صلى الله عليه وسلم لا تخيروا بين انبياء الله سبحانه محمول
على التفضيل بأرائنا من غير توقف فاما ما بينه لنا فقد اطلقه لنا .

ما جاء في معجزاته صلى الله عليه وسلم

- روى عن علي وابن مسعود وحذيفة وابن عمرو وابن عباس وانس تحقيقهم انشقاق القمر رأى عين بروايات مختلفة، منهم من قال انشق ونحن معه صلى الله عليه وسلم، ومنهم من زاد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا، ومنهم من قال فقالت قريش سحر سحر كم به ابن ابى كبشة، ومنهم من قال انشق القمر ٥ فاقطعت فرقة منه خلف الجبل فقال اشهدوا وهم القدوة والحجة لا يخرج عن قولهم الا جاهل خاسر، وزعم من ادعى التأويل وترك الاقتداء انه لم ينشق وانما ينشق يوم القيامة وان قوله تعالى (وانشق القمر) صلته (يوم يدع الداع الى شيء نكر) وانه لم يروه الا ابن مسعود وخبر الواحد فيما سبيله الاشتداد فيه مافيه وهذا من الزاعم جهل بمشاركة الخمسة الاعلام الذين روينا عنهم وكفى بالجهل عارا وكيف يجعل يوم يدع الداع) صلة وظرفا لقوله (انشق القمر) وقد اقطع الكلام عند قوله (فتول عنهم) اى اعرض عنهم واستونف من (يوم يدع الداع) وهو ظرف لقوله تعالى بعده (يخرجون من الاجداث) كذا قوله تعالى (ان) يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر) دليل على انشقاقه في الدنيا لأن الآيات انما تكون قبل يوم القيامة لقوله تعالى (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) نعوذ بالله من خلاف الصحابة والخروج عن مذاهبهم فان ذلك كالاستكبار ومن يستكبر عن مذاهبهم كان حريا ان يمنعه الله فهم كتابه كما قال (ما صرف عن آياتي الذين يتكبرون) الآية ثم في قول قريش سحر سحر كم به ابن ابى كبشة نسبته صلى الله عليه وسلم الى ابى كبشة جد النبي صلى الله عليه وسلم من قبل امه واسمه وجز بن غالب من خزاعة اول من عبد الشعري العبور ٢٠ وكانت العرب تظن ان احدا لا يعلم شيئا الا يعرق بنزعه شبهه فلما خالف رسول الله صلى الله عليه وسلم دين قريش قالت قريش نزعه ابو كبشة لانه خالف الناس في عبادة الشعري فكانوا ينسبونه اليه لذلك وكان وجز سيدا في خزاعة لم ينسبوه

صلى الله عليه وسلم تعبير الله ولكن اراد وان يشبهوه به في الخلاف لما كان الناس عليه . وقال صلى الله عليه وسلم في الحسن والحسين « سيدا شباب اهل الجنة الا ابني الخالة عيسى ويحيى » فأخبر بشبا بهما وها طفلان اى سيكونان شابين ولا يكون ذلك الا باعلام الله تعالى وفيه انهما يخرجان من الدنيا شابين وكان كذلك وقال صلى الله عليه وسلم « وضع منبرى على ترعة من ترعات الجنة » اى بين ابوابها « وما بين بيتى ومنبرى روضة من رياض الجنة » - وروى « ما بين قبرى ومنبرى روضة من رياض الجنة وان توأمت منبرى وواسط فى الجنة » - فيها ما يدل على ان قبره ومنبره خارجان عن الروضة وان منبره فى موضع من الجنة غير الروضة ولكن المنبر لما كانت بركة جلوسه فيه وقيامه عليه بلغ هذه المنزلة فقبره وقد تضمن بدنه وصار له مثوى اولى بان يكون فى روضة ارفع منها واخرى وفى الجنة روضات كثيرة فقد يكون قبره فى روضة ارفع منها وفى هذا الحديث علم من اعلام النبوة لان الله تعالى اختصه بان اعلمه ما اخفى عن سواه من الارض التى يموت فيها حتى اعلم بذلك امته ثم قوله « ما بين قبرى ومنبرى روضة » اخبار عن امر محقق مشاهد له لاعن امر سيصير كذلك فاندفع بذلك ما يقال لا يلزم منه علم موضع قبره ولان قوله « ما بين بيتى ومنبرى » فى رواية وفى رواية « بين قبرى ومنبرى » يدل على ان بيته قبره فانهم .

وفىما يروى عن ابن مسعود كنا عند النبي صلى الله عليه وسلم وليس معنا ماء فقال صلى الله عليه وسلم « اطلبوا من معه فضل ماء » فأتى بماء فصبه فى اناء ثم وضع كفه فيه فجعل الماء يخرج من بين اصابعه ثم قال حى على الطهور المبارك والبركة من الله فشرينا منه - قال عبدالله وكنا نسمع تسبيح الطعام ونحن نأكل وكنا نعد الآيات بركة واتم تعد ونها تخويفا يعنى كنا نخاف بها فتردد ايماننا وعملنا فيكون ذلك بركة واتم تعد ونها تخويفا ولا يعملون معها عملا يكون لكم بركة فعنى قوله (وما نرسل بالآيات الا تخويفا) اى تخويفا لكم بها لئى تردوا ايماننا وعملنا فيصير ذلك لكم بركة .

وفيا بروى عن ابي بن كعب كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى الى جذع اذ كان المسجد على عريش وكان يخطب الى ذلك الجذع فقال انصارى يا رسول الله هل لك ان نجعل لك منبرا تقوم عليه يوم الجمعة حتى يراك الناس وتسمعهم خطبتك ؟ فصنع له ثلاث درجات وهن اللواتى على المنبر فلما صنع وضع فى الموضع الذى وضعه رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما اراد ان يقوم على المنبر مر اليه فلما جاز الجذع حن الجذع او خار حتى تصدع وانشق فزل الرسول صلى الله عليه وسلم لما سمع صوت الجذع نفسه بيده حتى سكن ورجع الى المنبر وكان اذا صلى صلى اليه فلما هدم المسجد وغير اخذ ابي الجذع وكان عنده فى بيته حتى بل واكلته الارضة وعاد رفاتا ، وذكر من رواية ابن عباس وانس وجابر وجماعة بطرق بمعان متفقة والفاظ متقاربة فى بعضها انه خار كخوار الثور حتى ارتج المسجد من خواره تحزنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فزل اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتزمه وهو يخور فسكت ثم قال والذى نفس محمد بيده لو لم التزمه لم يزل هكذا الى يوم القيامة فامر به نبي الله صلى الله عليه وسلم فدفن ، وفى بعضها انزعوها واجعلوها تحت المنبر فنزعوها ودفنوها تحت المنبر ، ولا تمارض فيما بين الاحاديث لانه يحتمل انه اخذه ابي بعد ما دفن اكراما له فلم يمنع من ذلك ، وما احديثه الله تعالى فى الجذع مما لم يكن موهو ما علم من اعلام النبوة وتنبئه للناس على فضيلة مكانه وعلو مكانته . ومنه ما كان فى حراء لما تحرك وهو عليه واصحابه وقوله اسكن حراء فانما عليك نبي او صديق او شهيد .

وفيا بروى عن اسماء بنت عميس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى الظهر بالصهباء ثم ارسل عليا فى حاجته فرجع وقد صلى النبي صلى الله عليه وسلم العصر فوضع النبي صلى الله عليه وسلم رأسه فى حجر على فلم يحركه حتى غابت الشمس فقال اللهم ان عبدك عليا احتسب بنفسه على نبيه فرد عاياه شرقيها قالت اسماء فطلعت الشمس حتى وقعت على الجبال وعلى الارض ثم قام على قنوصا وصلى

العصر ثم غابت وذلك بالصهياء .

ولا يعارض هذا ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه لم تحبس الشمس على أحد الا يوشع لأن حبسها عند الغروب غير الرد بعد الغروب ، ولا ما روى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ترد الشمس منذ ردت على يوشع بن نون ليالي سار الى بيت المقدس لأن معناه منذ ردت الى يومئذ . وليس في ذلك ما يدفع ان يكون ردت على رضي الله عنه بعد ذلك بدعائه صلى الله عليه وسلم وهذا من اجل علامات النبوة وفيه ما يدل على التغليظ في فوت العصر فوق الله عليا ذلك بدعائه النبي صلى الله عليه وسلم لطاعته وكرامته لديه ، وفيه لعل المقدار الجليل والرتبة الرفيعة ، وفيه اباحة النوم بعد العصر وان كان مكروها عند بعض بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قام بعد العصر فاختلص عقله فلا يلو من الا نفسه لأن هذا منقطع وحديث اسماء متصل ، ويمكن التوفيق بان نفس النوم بعد العصر مذموم واما نوم النبي صلى الله عليه وسلم كان لاجل وحي يوحى اليه وليس غيره كمثلته فيه والذي يؤيد الكراهة قول عمرو ابن العاص النوم منه خرق او منه خلق ومنه حق - يعني الضحى والقائلة وعند حضور الصلوات ولأن بعد العصر يكون انتشار الجن وفي الرقعة يكون الغفلة وعن عثمان الصبحة تمنع الرزق وعن ابن الزبير ان الارض تعج الى ربها من نومة العلماء بالضحى مخافة الغفلة عليهم فندب اجتناب ما فيه الخوف والله اعلم .

في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم

روى عن ميسرة قلت يا نبي الله متى كتبت نبيا ؟ قال وآدم بين الروح والجسد ، فيه استعمال بين لواحد ولا يكون بين في اللغة الا لاثنتين لكن الواحد ٢٠ لما وصف بوصفين دخل بذلك في معنى الاثنتين كقوله تعالى (واعلموا ان الله يحول بين المرء وقلبه) وكان آدم جسد مجرد انما صار ذارا روح فكان متصفا بوصفين مختلفين فجاء بذلك ادخال بين في وصفه ، والصحيح الذي عليه

المحول ان الجسد غير الروح يوجد احدهما بدون الآخر فاستعمال بين طابقي محزه وكذا المرء وقلبه متفايران على كل حال سواء اريد بالقلب الخارجة المخصوصة او غيرها وشرح حال القلب يطول .

قال ابو جعفر رحمه الله وان كان كتب حينئذ نبيا فقد كان كتبه الله نبيا قبل ذلك في اللوح المحفوظ ثم عاد اكتبه اياه في الوقت المذكور كما قال .
(ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر) الآية .

قلت اعادة اكتبه اياه صلى الله عليه وسلم رفع لشانه وتنويه لقدره بخلاف سائر الانبياء .

ما جاء في سنده صلى الله عليه وسلم

- روى عن عائشة رضي الله عنها انها صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة في مرضه الذي مات فيه مما سارها به واخبرت به عائشة بعد وفاته قالت اخبرني انه اخبرها انه لم يكن نبي كان بعد نبي الاعاش نصف عمر الذي كان قبله واخبرني ان عيسى عاش عشرين ومائة ولا ارا في الاذاهبا على ستين - وعن زيد بن ارقم سمعناه وفي هذا ما يصحح قول من قال من الصحابة انه توفي على راس ستين خلا فابن قال منهم ثلاثا وستين ولما قال نحسا وستين والله اعلم .

كتاب الوضوء

وفيه عشرون حديثا

في فضل الوضوء

- فيما روى عن عثمان رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس توضأ فأحسن الوضوء ثم قال من توضأ مثل وضوئي هذا ثم أتى المسجد فركع ركعتين غفر الله له ما تقدم من ذنبه ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتروا ، يعني فتدنبوا على رجاء ان تفعلوا كذلك ليغفر لكم فانه يجوز ان لا توفقوا او تفتروا .

في غسل اليدين ابتداء

روى من قوله صلى الله عليه وسلم اذا استيقظ احدكم من نومه فليغسل

يده قبل ان يدخلها في الاناء فان احدم لا يدري ان باتت يده او فم باتت يده ،
 وفي رواية فليغسل يده مرتين او ثلاثا ، وفي بعضها فليغسل يده ثلاثا ، والمعنى
 انهم كانوا يكتفون بالاحجار فكان يحتمل وقوع يدهم في النجاسة لاسيما ان
 غرقوا وغرقوا في نومهم فأمر وابتغى اليد احتياطا ليتيقنوا بطهارتها وان كانت
 الطهارة الثابتة باقية حتى يتحقق انتقالها الى ضدّها بدليل ما روى في الذي يخيل
 اليه وهو في الصلاة انه يجد شيئا من قوله صلى الله عليه وسلم لا ينصرف حتى يجد
 ريحا او يسمع صوتا ، فهذا قلنا غسلها مندوب لانه اجب ومعارضة قين الاشجعي
 لابي هريرة بقوله اذا اتينا مهراسكم هذا بالليل كيف نصنع ؟ فقال اعوذ بالله
 من شرك يا قين هكذا سمعت النبي صلى الله عليه وسلم ، لذهوله عن معنى التذنب الى
 الوجوب فانه اذا لم يقدر كان معذورا في ادخال يده في المهراس وكان على يقينه
 الاول من طهارة يده حتى يعلم يقينا نجاسة يده فلا يدخل الاناء مطلقا وبهذا
 ينتهي التضاد عن هذه الآثار ونعوذ بالله من حملها على ما يوجب تنا فيها وتضادها .

في اسماع الوضوء .

روى عن لقيط بن صبرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : واسم
 الوضوء وخلل بين الاصابع ، يستدل به على وجوب تحريك الخاتم في الوضوء
 لسعة ما بين الاصابع وضيق ما بين الخاتم والاصبع ولقول عمر رضي الله عنه
 لم تختم كيف يتم وضوءك وهذا عليك فنزعه فألقاه ، وذهب بعض الى عدم
 وجوبه منهم ما لك رحمه الله وفيما روى عن لقيط قال صلى الله عليه وسلم له وبالغ
 في الاستنشاق الا ان تكون صائما ، والامر بالمبالغة في حال الافطار دون الصيام
 يدل على عدم وجوبه اذ الصوم لا يدفع الوجوب ونهيه عنها في الصوم يدل على
 فساده بدخول الماء حلقه ولو كان خطا ثم في قول الله تعالى (اذا قمتم الى
 الصلوة) الآية وفي حديث لقيط الامر بالتخليل والمبالغة في الاستنشاق قالت
 طائفة من اهل العلم ان ذلك اصابة الفضل في مباشرة الافعال المأمور بها من
 الوضوء والتيمم فان ولي ذلك غيره من نفسه او انتمس في ماء حتى مر على جميع
 اعضائه

اعضائه المأمور بفعلها اجزأه منهم ابو حنيفة واصحابه وقالت طائفة منهم ان ذلك لا يجزئ به حتى يمر المتولى ذلك بنفسه من نفسه منهم مالك والقول الاول اولى بتأويل الآية لانهم لا يختلفون ان مقطوع اليد من مرفقيه عليه ان يولى غيره من نفسه ليكون بذلك كفا على يديه فدل ذلك على ان الفرض انما هو في فعل ذلك في نفسه اما بنفسه او بفعل غيره ولو كان الفرض في ذلك فعله اياه بيديه .
 لكان قد سقط الفرض الذي كان عليه ان يفعله بها ولم يكن عليه سواه من فعل غيره ذلك به اذ ليس في الآية ذلك ولا في السنة التي ذكرنا آنفا .

قال افاضى والمعلوم من مذهب مالك خلاف ما نقل عنه اولاً غير أنه لا يجوز عنده ان يفعل به من غير علمه لعدم النية منه حينئذ واما الانقياس في الماء دون امرار اليد لا يجوز عند مالك في المشهور عنه ولوقيل ان من ولى ذلك من نفسه غيره من غير ضرورة لا يجزئ به لانه نوع استنكاف عن عبادة الله وتهاون بها لكان قولاً حسناً .

في الوضوء من النوم

روى عن ابن عباس رأيت رسول الله عليه وآله وسلم صلى ركعتي الفجر ثم نام وهو ساجد او جالس حتى غط او نفخ ثم قام الى الصلاة فقلت ١٥ يا رسول الله انك قد نمت فقال انما يجب الوضوء على من نام مضطجعا فانه اذا فعل ذلك استرخت مفاصله ، وروى عنه انه بات عند ميمونة خالته فقام النبي صلى الله عليه وآله وسلم فتوضأ من شنة معلقة قال فوصف وضوءه وجعل يقلله بيده ثم قام ابن عباس فصنع مثل ما صنع النبي صلى الله عليه وسلم ثم جثت فقممت عن شاة فاخلفني لخماني عن يمينه فصلى ثم اضطجع فنام حتى نفخ ٢٠ ثم اتى بلال فاذهبه بالصبح فصلى ولم يتوضأ .

لاتضاد بين القول والفعل لان المقصود في الحديث الاول اعلام ابن عباس بما يحتاج الى علمه من حكم النوم في نفسه وسائر الناس فيجعل له ما به الحاجة الى معرفته وأخر حكم نوم النبي صلى الله عليه وسلم في الحديث

الثاني وبينه بفعله بحضرته ليعلم ان حكمه في ذلك مبائن لحكم امته فاجتمع له بقوله وفعله جواب ما سأل عنه من حكم النوم في نفسه وغيره. وانما افرق حكمه وحكم امته فيه لقوله ان عيني تما مان ولا ينسام قلبي، والوضوء لا يجب الا من نوم فيه استرخاء المفاصل واذالم يتم قلبه لم تسترخ مفاصله ولعل القول والفعل كانا في ليلة واحدة، وروى عن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان العين وكاء السه فمن نام فليتوضأ، فجعل يقظة العين مثل الوكاء للقربة فاذا نامت العين استرخى ذلك الوكاء فكان منه الحدث، وروى انما العينان وكاء السه فاذا نامت العينان استطلق الوكاء، كنى بهذا اللفظ عن الحدث وخروج الريح وهذا من احسن الكنايات والطفها فعرف ان الطهارة لا يتقصها منه الا ما كان معه استرخاء المفاصل دل عليه قوله السلام اذا نعتس اخذكم في صلاته فليرقد حتى يذهب عنه النوم فان احدكم اذا صلى وهو ناعس لا يدرى لعله يذهب يستغفر فيسب نفسه، وكذا قوله صلى الله عليه وسلم عند رؤيته جبلا ممدودا بين ساريتين في المسجد ما هذا الجبل؟ فقالوا افلا تة تصلي فاذا خشيت ان تغلب اخذت به فقال فلتصل ما عقلت فاذا غلبت فلتنم فيها صحة الصلاة مع مخالطة النوم لغير المسترخي، وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم آخر صلاة العشاء ذات ليلة حتى نام القوم ثم استيقظوا فجاء عمر فقال يا رسول الله الصلاة الصلاة قال فصلوا، ولم يذكر انهم توضؤا، وكان ابن عمر ينام قاعدا ولا يتوضأ واذا نام مضطجعا توضأ، على هذا كان الصحابة في زمانه وبعده وعلى هذا يحمل قول ابي هريرة من استحق نوم ما فقد وجب عليه الوضوء دوما للتعارض والتنافي.

غسل الذكر من المذي

روى ان عليا امر عمارا يسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المذي فقال يغسل مذكيره ويتوضأ فالأمر بغسل الذكر ليتخلص المذي وينقطع كالأمر بنضح ضرع الهدى بالماء لئلا يسيل اللبن وليس بواجب دل عليه

ماروى عن النبي صلى الله عليه وسلم متواترا من قوله فيه الوضوء، فأخبر بالواجب وفيه ما ينفي ان يكون فيه واجب سواء .

في المسح على الخفين

- وروى عن ابن عباس قال مسح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الخفين فستل المائدة او بعدها فقال والله ما مسح بعد المائدة ولأن المسح على ظهر غير باقلاة أحب الى من ان امسح عليهما، ولا تعلق لانه فيه لانه صح قبل نزول المائدة وليس فيه نهى عن ذلك بعد النزول ونفى ابن عباس محمول على عدم رؤيته بنفسه واختياره بترك المسح في خاصته لانه من قوم قد اختصهم رسول الله صلى الله عليه وسلم دون الناس بثلاث، اسباغ الوضوء، ومنع اكل الصدقة، ومنع انزاه الحمار على الفرس، فيكون المسح عنده لغيره من الناس باقيا ١٠ على حكمه كما كان وله ايضا غير أن نزوم ما اختصه به رسول الله صلى الله عليه وسلم اولى به من غيره يدل على هذا ما روى عنه انه سئل عن المسح على الخفين فقال للشافعية ثلاثة ايام وللبالين وللمقيم يوم وليلة، والذي يصحح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه بعد نزول المائدة ان جريرا قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مسح على خفيه فقالوا بعد نزول المائدة فقال ١٥ انما اسلمت بعد نزولها وما رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يمسح الا بعد ما نزلت .

- وما روى من اسلامه قبل وفاته بأربعين يوما لا يكاد يصح لأن بعثه صلى الله عليه وسلم اياه لتغريب ذي الخلصة وكان بيتا في خضم يسمى الكعبة الحجازية معه مائة وخمسون فارسا من احمس ودعاء له بقوله اللهم اجعله هاديا مهديا، وضربه بيده على صدره ليثبت على الخيل ثم انطلقه اليها وتحرى بها وتركها كما انها جعلت اجرب مشهور يدل على قدم اسلامه وكذا قوله صلى الله عليه وسلم له في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال : لا ترجعوا بعدي كفارا

يضرب بعضكم رقاب بعض ، كان في ذي الحجة وهو مسلم ثم عاش الى اثنتي عشرة ليلة من ربيع الاول يدل عليه .

في التيمم

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اعطيت الليلة خمسا ما اعطين احد قبلي ، ارسلت الى الناس عامة وكان من قبلي انما ارسل الى قومه ، ونصرت على العدو بالرعب ولو كان بيني وبينه مسيرة شهر ملئ من ماء عيا ، واحلت لي الغنائم وكان من قبلي يعظمون اكلها كانوا يحرقونها ، وجعلت لي الارض مسجدا وطهورا اين ما ادركتني الصلاة تمسحت وصليت وكان من قبلي يعظمون ذلك اما كانوا يصلون في كنائسهم وبيعهم ، والخامسة هي مستأني قيل لي سل فان من قبلك قد سأل فأخبرت مستأني الى يوم القيامة فهي لكم ولن شهد ان لا اله الا الله .

واستدل بهذا على ان ما كان من الارض مسجدا كان منها طهورا ومن ذهب اليه ابو حنيفة وخواف فيه وحمل على الانقسام على ان المراد بعضها مسجدا وبعضها طهورا ومن خالفه ابو يوسف واحتج بحديث حذيفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلنا على الناس بثلاث ، جعلت لنا الارض مسجدا وجعلت لنا تربتها طهورا ، وجعلت صفوفنا كصفوف الملائكة ، واعطيت الآيات من آخر سورة البقرة من تحت العرش لم يعط منه احد قبلي ولا يعطى منه احد بعدى .

وروي أن عمرو بن العاص حين امر على جيش فيهم عمر بن الخطاب احتلم في ليلة باردة فتوضأ لما أشفق على نفسه الهلاك وأم أصحابه فلما تم مواشكاه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امنا جنبيا فأعرض عنه وقال لعمر وأصليت جنبيا فقال نعم اصابني احتلام في ليلة باردة لم يمر على وجهي مثلها قط فخيرت نفسي بين ان اغتسل فأموت او اقبل رخصة الله فقبلت رخصته وعلمت ان الله

ارحم في فتوحات ثم صليت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسنت ما احب انك تركت شيئا صنعت لو كنت في القوم لصنعت كما صنعت .

ذهب بعض الى جواز استعمال الوضوء مكان التيمم للجنب بل هو أولى له منهم احمد بن صالح وهو فاسد لان الله تعالى جعل التيمم بدلا من الغسل كما جعله بدلا من الوضوء فلا يجزئ في ذلك الوضوء ويحتمل ان قضية عمرو كانت قبل نزول آية التيمم حين كان الفرض على عدم الماء الصلاة بلا طهارة دل عليه عدم انكاره صلى الله عليه وسلم على اسيد بن حضير ومن معه لما صلوا بغير وضوء في مسيرهم طالين لقلادة عائشة في منزل نزله فحضرت الصلاة وليس لهم ماء وذكروا ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت آية التيمم .

١٠ في العرق

كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يميل عند ام سليم وكان كثير العرق فاعتدت له نطعا يميل عليه فتجعله في ثارورة فقال ما هذا يا ام سليم؟ فقالت عرقك يا رسول الله اجعله في طيبى فضحك النبي صلى الله عليه وسلم على ما كان منها ولم ينكر عليها علم بذلك طهارة العرق لطهارة اللحم وكذا كل ما كوله طاهر عرقه وما لا يؤكل لحمه لتحريم او لكرهه لعرقه حكم لحمه .

١٥

سور الدواب والسباع

روى ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الماء وما ينوبه من السباع؟ فقال اذا بلغ الماء قلتين فليس يحمل الخبث - وفي رواية وما ينوبه من السباع والدواب فيه ما يدل على ان ما دون القلتين يحمله ولا يعارضه ما روى عنه صلى الله عليه وسلم لما في بطونها وما بقي فهو لنا طهور جوا باليمن قال يا رسول الله تردها يعني الحيض التي بين مكة والمدينة السباع والكلاب والحمير لان مداره على عبد الرحمن بن زيد وحديثه عند اهل الحديث في نهاية الضعف يؤيده ما روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال طهور

٢٠

الأناء إذا وانغ فيه الكلب ان يغسل سبع مرات الاولى بتراب - وروى في الهرة
غسل مرة او مرتين شك فيه قره .

فهذا اخبار بنجاسة سور الكلب والهر ولا يضره توقيف ابن سيرين
هذا الحديث على ابي هريرة لعلمه ان كل حديث ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم وعدم اشتباه امره على الناس ولا يعارض هذا بما روى عن عائشة كنت
اغتسل انا ورسول الله صلى الله عليه وسلم من الاناء الواحد وقد اصابته الهر
منه قبل ذلك لأن راويه حارثة بن ابي الرجال وهو متكلم فيه ولا بما روى عن
ام داود بن صالح بن دينار أن مولاة لعائشة ارسلتها بهريسة وهي تصل
فاصابته هرة منها فلما انصرفت عائشة قالت للنساء كنن فلو تقين موضع فم الهرة
فدورتها عائشة ثم اكلت من حيث اكلت الهرة ثم قالت ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال انها ليست بنجس انما هي من الطوائف عليكم وقد
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يتوضأ بفضله لان ام داود هذه ليست ممن
يؤخذ عنها ولان قوله ليست بنجس يحتمل انه اراد في كونها في البيوت وفي
مما ستمها الثياب لافي طهارة سورها وكان ابن عمر يجعل سور الهر كسور الكلب .
وعن ابي هريرة يغسل الاناء من الهر كما يغسل من الكلب ، اراد
تمثيله في وجوب الغسل لافي العدد اذا التشبيه لا يعم كقوله تعالى (الا ام
امثالكم) ولان لحمه حرام فالقياس حرمة سوره .

في الارواث

قد استدلل من رأى ارواث ما يؤكل لحمه طاهرا بالحديث المشهور
الذي رواه ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي عند البيت فقال ملا
قريش ايكم يأخذ هذا الفريث بدمه فيضعه على ظهره اذا سجد فانبعث اشقاها
فأخذ فريث جزور نحر ووضع على ظهره وهو ساجد فجاءت فاطمة تسمى
فأخذته من ظهره فلما فرغ من صلاته دعا عليهم ثلاث مرات وسمى رجلا لا

قلبوا

قلبو آكلهم في قلب بدر قتل .

- وعن ابن مسعود انه صلى وعلى بطنه فرث ودم فلم يعد الصلاة منهم مالك والثوري وزفر والحسين بن صالح وخالقهم ابو حنيفة واعمها به رضى الله عنهم بما روى زكريا وشعبة عنه ان الذي اتى على ظهره صلى الله عليه وسلم في صلاته سلاجزور وهو وعاء الولد مما لا فرث فيه ولادم كسائر لحما ورواية الاثنين اولى من رواية على بن صالح ولانه اذا تعارض وجب الرجوع الى النظر عند عدم دليل فوته والاصل المتفق عليه ان دماء الانعام كدماء بني آدم غير راجعة الى حكم لحومها فوجب ان يكون ارواثها كذلك لا يرجع فيها الى حكم لحومها بل يكون كغائط بني آدم ويحتمل عدم اعادة ابن مسعود صلاته لقلة مقدار النجس ولا يقال فقد كان سلاها جزء ميتة لان ذبائحهم غير مذكاة لانهم وثنيون فيجوز صلاة حامل نجاسة من ميتة وغيرها لانه كان في اول الاسلام قبل تحريم ذبائحهم .

في الاستحاضة

- روى عن حمدة ابنة جحش انها استحيضت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت اني استحيضت حيضة منكورة .
شديدة فقال لها احشي كرسفا فقالت انه اشد من ذلك اني ائج ثجا قال تلجمي وتحيض في كل شهر في علم الله ستة ايام او سبعة ثم اغتسلي غسلا وصومي وصلي ثلاثا وعشرين او اربعا وعشرين او أخرى الظهر و قدمي العصر و اغتسلي لها غسلا وأخرى المغرب و قدمي العشاء و اغتسلي لها غسلا وهذا احب الامرين الى .
المعنى في هذا انه امرها ان تتحيض في علم الله ما اكثر ظنها انها فيه حائض بالتحري منها اذ لك لانه رد الخيار فيه اليها من غير تحريمها كما امر من دخل عليه شك في صلاته ان يتحرى اغلب ذلك في قلبه فيعمل عليه وهذا انما يكون عند نسيانها ايامها التي كانت تحيض فيها فأمرت بالتحري كمن شك في صلاته ولم يعلم كم صلى .

وقوله ستة ايام اوسبعة ايام شك من الراوى وانما امرها النبي صلى الله عليه وسلم بأحد العددين الذى اخبرت انه كان عدد ايامها وذهب عنها موضعها من الشهر لانه خيرها فى احدهما .

وقوله فأخرى الظهر وقدمى العصر فهو على الرخصة لها من الجمع بين الصلاتين لانه لا يأتى عليها وقت صلاة الاحتمل ان تكون فيه حائضا او طاهرا . يجب عليها الغسل او مستحاضة يجب عليها الوضوء فكان عليها ان تغتسل لو وقت كل صلاة حتى يخرج عن العهدة بيقين فلها عجزت عن ذلك جعل لها ان تجمع بين الصلاتين بغسل واحد بتأخير الأولى منها الى وقت الاخرة وتغتسل للصباح غسلا وهذا احسن ما تقدر عليه فى صلاتها وانما امرت ان تصلحها فى وقت الاخرة منها دون الاولى منها للمنيين .

الاول انها لو صلتهما فى وقت الاولى منها وصلت الاخرة قبل وقتها والثانى انها اذا وصلت بالغسل عند دخول الاخرة فقد صلتهما طهارة محقة الى آخر الوقت ثم مجموع ما قيل فى المسئلة اربعة اقوال . الغسل لكل صلاة ، وثلاث مرات فى اليوم ، ومرة فى كل يوم ، ومرة واحدة فى كل شهر والاول اشق ثم وثم والأجر على قدر المشقة ، وروى عن عائشة ان فاطمة بنت ابى حبيش كانت تستحاض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان دم الحيض اسود يعرف فاذا كان ذلك فامسكى عن الصلاة واذا كان الآحرف توضعى وصلّى ، فيه اعتبار دم الحيض بلونه وهو حديث لم يروه عن عروة عن عائشة الا محمد بن المنثرى وقد انكر ذلك عليه ارواية من خالفه فى ذلك وان اوقفه على عروة بن الزبير وكل من روى هذه القصة اتى بها خالية عن لون الدم ويؤيده النظر الصحيح على سائر الاحداث فان الواهنا غير معتبرة كالتعاطى والبول وانما الاحكام لها فى انفسها لا لوانها .

واهل العلم فى دم العرق على مذهبين - ليس بحدث عند اهل المدينة وحدث عند غيرهم وليس احد منهم اعتبر لونه فكان مثل ذلك النظر

في دم الحيض يكون حكمه حكم نفسه لا حكم لونه وروى عن سليمان بن يسار عن ام سلمة ان امرأة كانت تهراق الدماء على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستفتت لها ام سلمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم تنتظر الى عدد الايام والايام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل ان يصيبها الذي اصابها ثم لتدع الصلاة ثم لتغتسل ولتستنفر (١) بثوب ثم لتصل .

- في قوله صلى الله عليه وسلم تنتظر الى عدد الايام والايام ما يدل على ان الحيض ليال وايام وهو ثلاثة ايام لا اقل منها وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه فان عورض بفساد الاسناد بتوسط مجهول بين سليمان وام سلمة فقد وجدنا من حديث ابن عمر وابى هريرة مسند اما يدل على اقل الحيض وهو قوله صلى الله عليه وسلم يا معشر النساء تصدقن واكثرن الاستغفار فاني رأيتكن اكثر اهل النار فقالت امرأة منهن ما لنا يا رسول الله ؟ قال تكثرن اللعن وتكفرن العشير ما رأيت من ناقصات عقل ودين اذهب لذي لب منكن قالت يا رسول الله وما نقصان العقل والدين ؟ قال اما نقصان العقل فشهادة امرأتين تعدل شهادة رجل فهذا من نقصان العقل وتمكث ليلي ما تصلي وتفطر رمضان فهذا نقصان الدين - واللفظ لابن عمر وفي حديث ابى هريرة تمكث احداكن الثلاث والاربع لا تصلي قال الطحاوي ولا نعلم شيئا روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقدار قليل الحيض غير ما ذكرناه فوجب القول به وترك خلافه .

في اتيان الحائض

- روى عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم في الذي يأتي امرأته وهي حائض قال ليتصدق بدينار أو بنصف دينار - هذا حديث مضطرب اوقفه بعضهم على ابن عباس ورفع بعضهم وقال بعضهم فان لم يجد فبنصف دينار وقال بعضهم ان كان في الدم العبيط فدينار وان كان في الصفرة فبنصف دينار .

وروى عن عمر وكانت له امرأة تكره الجماع فكان اذا ارادها اعتلت بالحيض فوقع عليها ظانا كذبها فاذا هي حائض فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فامرهم ان يتصدق بخمسين دينارا - ثم الصدقة التي امر بها قيل انها قريبة الى الله تعالى كالصدقة عند كسوف الشمس ويحتمل انها كفارة والقربة الاولى لان الكفارات المأمور بها قد خلط فيها الصوم بغيره بخزاء الصيد وفدية الأذى او جعل بدلا منها كفارة اليمين والظهار والقتل والفطرى ومضان عامدا وهذه ليست كذلك .

في ترك الجمعة

روى عن سمرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة في غير عذر فليصدق بدينار فان لم يجد فبنصف دينار - فيه ان من تركها بعذر لا شيء عليه وانها صدقة لا كفارة لانها تجب بفعل ما يوجبها بعذر وبغير عذر لان الفرق بينهما في الاثم لافي الكفارات ، قلت ، فعلى هذا يلزم ان تكون الصدقة في باب الحيض كفارة لان عمر امر بها مع كونه معذورا فانهم .

في وجوب غسل المرأة اذا احتلمت

روى ان حبرا من احبار اليهود قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسألك عن الولد قال ماء الرجل ابيض وماء المرأة اصفر فاذا اجتمعا فعلا منى الرجل منى المرأة اذ كر باذن الله واذا علا منى المرأة منى الرجل آنت باذن الله فقال اليهودي صدقت وانت نبي ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن الذي سألتني عنه ومالي علم بشيء منه حتى اتاني الله عز وجل به .
وروى ان ام سليم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل على المرأة ترى زوجها في المنام يقع عليها غسل ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم اذا رأت بللا فقالت وتفعل ذلك المرأة فقال رب (١) جيبك وانى يكون شبه الخوالة الا من ذلك اى المنطقتين سبقت الى الرحم غلبت الى الشبه لا تعارض بين

الحديثين لان في الاول الاذكار والايات بعلو احد المائتين الاخر وفي الثاني الشبه بسبق احد المائتين الاخر الى الرحم فلكل حديث معنى وكذا لا يعارض الاول حديث حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يدخل الملك على النطفة بعد ما تستقر في الرحم اربعين ليلة فيقول يا رب ما ذا أشقى ام سعيد؟ فيقول الله فيكتبان فيقول ذكرا ام انثى؟ فيقول الله فيكتبان رزقه وعمله ومصيبته ثم تطوى الصحيفة فلا يزد فيها ولا ينقص وروى عنه ايضا انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا امر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة بعث الله عز وجل اليها ملكا فصورها وخلق سمعها وبصرها وجلدها وعظمها ثم قال يا رب اذكرا ام انثى فيقضى ربك عز وجل ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب اجله فيقول ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يقول يا رب رزقه فيقضى ربك ما شاء ويكتب الملك ثم يخرج بالصحيفة في يده فلا يزيد على امر ولا ينقص لان الحديث الاول انما هو على المنى قبل ان يكون نطفة مما قد رآه الله فيه ان يكون ذكرا وانثى مع علو احد المائتين ثم في حديث حذيفة شق السمع والبصر بعد تلك المدة وسؤال الملك مستعلما عما تقدم من الله فيه اذكرا ام انثى ليكتب في الصحيفة وقد تقدم علم الله قبل ذلك فلا تعارض ثم الحديث الثاني لحذيفة اذا مر بالنطفة اثنتان واربعون ليلة وقع كالتفسير لما ابهم في قوله في الاول بعد ما يستقر في الرحم اربعين فانهم .

كتاب الصلاة

وفيه ثمانية وتسعون حديثا

٢٤٠

في تفضيل المساجد

روى عن ابي ذر أنه قال يا رسول الله اى مسجد وضع في الارض قبل قال المسجد الحرام قال قلت ثم اى قال ثم المسجد الأقصى قال قلت كم بينهما قال اربعون سنة واينا ادركتك الصلاة فصل فهو مسجد. لا شك ان باي المسجد

الحرام ابراهيم كما لا يشك ان ياتي المسجد الاقصى داود وابنه سليمان من بعده وكان بين ابراهيم وبينهما من المدد ما يتجاوز عن الاربعين بامثالها ولكن الوضع غير البناء والسؤال عن مدة ما كان بين وضعهما لا عن مدة ما بين بناءهما فيحتمل ان يكون واضح المسجد الاقصى بعض الانبياء قبل داود وسليمان ثم بناء داود وابنه في الوقت الذي بنياه فيه وكذلك يجب ان يحمل تاويل مثله عليه قال علي رضي الله عنه اذا حدثتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا فظنوا برسول الله اهناه واتقاه واهداه وبالله التوفيق .

في فضل المكتوبة في المساجد

روى ابو هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لصلاة في مسجدي هذا خير من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام ، وروى عن عمر صلاة في المسجد الحرام افضل من مائة الف صلاة فيما سواه من المساجد الا مسجد الرسول فانما فضله عليه مائة صلاة ، وهذا مما لا يعرف رايًا وعن ابن الزبير قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه من المساجد الا المسجد الحرام وصلاة في ذلك افضل من مائة صلاة في هذا .

وروى جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلاة في مسجدي هذا افضل من الف صلاة فيما سواه الا المسجد الحرام وصلاة في المسجد الحرام افضل من مائة صلاة فيما سواه - كما نه يعنى مسجده صلى الله عليه وسلم فمقلنا بهذا ان افضل المساجد الثلاثة المسجد الحرام لان الصلاة فيه كما ثمة الف صلوة وفي مسجد المدينة كالف ثم طلبنا لنقف على فضل الصلاة في المسجد الاقصى فلم نجد ما يدل على فضل له على غيره من المساجد سوى الثلاثة المذكورة في هذه الآثار غير ما روى عن ابي ذر سالت رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في مسجديك افضل ام الصلاة في بيت المقدس فقال صلاة في مسجدي مثل اربع

صلوات في مسجد بيت المقدس ولنعم المصلى هو ارض المحشر وارض المنشر ، فيه ما يدل على ان الصلاة فيه كما تقي صلاة وخمسين صلاة في غيره ، وروى ابو الدرداء عن النبي صلى الله عليه وسلم صلاة في مسجد بيت المقدس خمسين صلاة ، ففيه ان الصلاة في مسجد المدينة كصلاتين في مسجد القدس ، وروت ميمونة مولاته صلى الله عليه وسلم انها قالت افتنا في بيت المقدس فقال ارض المحشر والمنشر اثنوه فصلوا فيه فان الصلاة فيه كألف صلاة في غيره ، ففيه ان فضله كفضل مسجد المدينة فوقفنا بذلك على ان الله تعالى من على عباده زيادة منة بتفضيل الصلاة في مسجد القدس درجة فدرجة الى ان ساواه في الفضيلة بمسجد النبي صلى الله عليه وسلم وفي اعمال المطى اليه واعطاء الثواب عليه .

في فضل النافلة في البيت

روى زيد بن ثابت عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال افضل الصلاة صلاتكم في بيوتكم الا المكتوبة ، ففيه ان صلاة النافلة في البيوت افضل من صلاتها في المساجد الثلاثة فيكون التفضيل السابق للصلاة في المساجد الثلاثة في القرائن لا غير ويعلم به فقه من قال او نذر ان يصلي لله صلاة في المسجد الحرام او مسجد المدينة او مسجد الأقصى فصلاها في بيته انها تجزيه لانه صلاها في موضع صلاته اياها فيه افضل من صلاته اياها في الموضع الذي عينه واوجبه على نفسه وهو مذنب ابي حنيفة ومحمد قول ابي يوسف فيه مضطرب .

في مسجد قباء

روى ابن عمر انه صلى الله عليه وسلم كان يأتي مسجد قباء ما شيا وراكبا وروى عنه لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتي شيئا من المساجد الا مسجد قباء . وكان ابن عمر يفعل ، ففيه انه كان من عادته صلى الله عليه وسلم ذلك لانه لم يقل انه اتى وفيه تخصيص اصحابه على اتيانه وروى ذلك عنهم كما ذكر في حديث نافع عن ابن عمر قال كان سالم مولى ابي حذيفة يؤم المهاجرين

الاولين واصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد قباء فيهم ابوبكر
وعمر وابوسلمة وزيد بن عامر وكان سالم اكثرهم قرآنا، وفيه ما يخالف رواية
المعروذين سويد انه كان مع عمر رضى الله عنه بطريق مكة فرأى ناسا يذهبون
مذهبا فسأل عنهم قالوا يأتون مسجدا صلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
انما هلك من كان قبلكم يا شباه هذا يتبعون آثار نبيهم فاتخذوها كنائس وبيعوا
من ادركته الصلاة في شيء من المساجد التي صلى فيها رسول الله صلى الله عليه
وسلم فليصل فيها والا فلا يتعمدها الا ان يقال يحمل كلام عمر على موضع صلى
فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم لان الصلاة ادركته فيه لا افضيلة فيه والناس
قصدوه لتعظيمه وتفضيله على غيره من المواضع فيؤول الى اتباع من كان قبلهم
من الأمم فيما فعلوه فاذ لك منهم بخلاف مسجد قباء فان له فضيلة كما سيجيء وعن
ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى مسجد قباء فصلى فسمعت به الانصار
يخافوا فسلموا عليه فاشار عليهم بيده ردا لسلامهم وعنه خرج رسول الله صلى الله
عليه وسلم الى قباء ليصلي فيه فسمعت الانصار الحديث، ولا يقال ان صلاة المرء
في بيته افضل الا المكتوبة فكيف كان يترك الافضل ويتجشم المسافة الى ما هو
دونه لانه يحتمل ان ذلك لما وجب عليه صلى الله عليه وسلم ان لا يجلس فيه حتى
يصل في قبلة الجلوس كما امر الناس بتحية المسجد لا لما سواه واما التطوع في
بيته فافضل من الصلاة في قباء لانه لما فضلها على الصلاة في مسجده وهو فوق
مسجد قباء في الفضل كانت اخرى ان تكون في البيوت افضل منها في قباء وان
كان لمسجد قباء ايضا فضيلة يؤتى من اجلها دل عليها ما ذكر الله تعالى في شأنه
وشان المسجد الذي زعم الذين بنوه انهم بنوه ليكون كشانه وشتان ما بينهما ثم
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان ياتيه لمواصلة الانصار والاجتماع لهم فيه لالصلاة
فريضة ولانافلة لان الفريضة في مسجده والنافلة في بيته افضل وما روى انه
كان ياتي مسجد قباء ليصلي فيه فهو كلام قاله الراوى لعلمه ان النبي صلى الله عليه
وسلم كان لا ياتيه ليجلس فيه الا صلى فيه قبل الجلوس، قال القاضي ولو قيل

ان للصلاة فيه فضلا على ما سوى المساجد الثلاثة لمن لم يكن من اهل هذه الثلاثة
وان كان متتابلا لبيت له لكان صوابا والله اعلم .

وعن ابي سعيد الخدري ان رجلا من بني خدره ورجلا من بني عوف
امترا في المسجد الذي اسس على التقوى فقال العوفي هو مسجد تابقاء وقال
الخدري هو هذا المسجد مسجدا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتيا النبي صلى الله
عليه وسلم فسألاه فقال هو هذا المسجد مسجدا رسول الله وفي ذلك خير كثير .
وعن عروة هو مسجد قباء الذي اسس على التقوى لبنيا رسول الله
صلى الله عليه وسلم اياه .

- روى عن عائشة اول من حمل حجر قبلة مسجد قباء رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم حمل ابو بكر آخر ثم حمل عمر ثم حمل عثمان فقلت يا رسول الله
الا ترى هؤلاء يتبعونك فقال اما انهم امراء الخلافة بعدى، ويؤيده ما ذكر عن
سعيد بن جبيرة ان بني عمرو بن عوف ابتنوا مسجد قباء وصلى فيه الرسول صلى الله
عليه وسلم فحسد هم بنو غنم بن عوف وبنوا مسجد الضرار وقصدوا بذلك
التفريق بين المؤمنين لانهم كانوا يصلون مجتمعين في قباء فيغتنص بهم وارضدوه
لمن حارب الله ورسوله وهو ابو عامر الراهب الذي سماه الرسول صلى الله عليه
وسلم القاسق وسألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم ان يصلى فيه كما صلى في
مسجد بني عمهم فترات الآية فأمر جماعة فيهم وحشي قاتل حمزة بتخريبه وتخريقه
وجعل مكانه كناسة يلقي فيه الحيف، وما روى بحديث متصل من رواية جابر
وانس وغيرهما انه لما وثلت فيه رجال يحبون ان يتطهروا قال النبي صلى الله عليه
وسلم يا معشر الانصار ان الله قد اننى عليكم خيرا في الطهور فما طهوركم؟ قالوا
تنوضا للصلاة ونغتسل للجنازة ونستنجد بالماء قال هو ذاك فعليكوه فدل انه
مسجد قباء دون مسجد النبي صلى الله عليه وسلم لان الرجال هم الانصار دون
من سواهم، واقائل ان يقول مسجد النبي صلى الله عليه وسلم كان معمورا
بالمهاجرين والانصار ومن سواهم فالتخصيص بالانصار تحكم، وحديث سعيد بن

جبر منقطع لا يقاوم حديث ابى سعيد الخدرى والله اعلم .

فى بناء المسجد

عن ابى ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من بنى مسجدا لله ولو كفحص قطاة بنى الله له بيتا فى الجنة اوبنى له مثله فى الجنة وروى اوبنى له اوسع منه فى الجنة .

ومن روى بنى له مسجد فى الجنة يعود بالتأويل الصحيح الى مارواه الجماعة وذلك ان المساجد انما تبنى بوقت ما ثم تعود مساجد بالصلاة فيها واذا اثاب الله الباني مثل ما بناه والذي بناه بيت حتى يصلى فيه فيصير مسجدا كذلك يبنى له مثله بيتا والجنة ليست بدار صلاة ولا عمل فيبقى ما بناه الله له فيها بمثل اسم المسجد الذي بناه قبل ان يصلى فيه وقوله كفحص قطاة على التقليل ١٠
لاعلى التحقيق كقوله فى العقيقة ولو بغصفور وفى ازانة بيعوها ولو بغير وفى السارق يسرق البيضة، وقوله بنى له مثله المراد مماثلته فى التسمية لاغير كقوله تعالى، ام امثالكم .

فى مسجد الدار

عن عائشة رضى الله عنها قالت امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمساجد ان تبنى فى الدور وان تنظف وتطيب، لاحجة فيه لمن ذهب الى جعل مسجد الدار الذى يغلق بابها عليه ويحال بينه وبين الناس فى حال ماوان كان اذن للناس بالصلاة فيه زائلا ملك ماله عنه كسائر المساجد والحق انه لا يصير مسجد ابداً لك القدر وهو مذهب ابى خنيفة واصحابه لانه يحتمل انها ارادت المواضع التى فيها الدور لا الدور التى يغلق عليها الابواب ويكون المسجد فى خلال الدور وفى افتيتها لاقى داخل شىء منها فيما يغلق عليه ابوابها لان ما جمع الدار من المواضع يسمى بمجملته دار الان السكى فيها لا تهيأ الابواب ٢٠
قال تعالى (تمتعوا فى داركم ثلاثة ايام) (فاصبحوا فى ديارهم جائعين) (سأريكم دار الفاسقين) فدل ان البلدة تسمى دارا وتسمى ديارا ومنه خير دور

الانصار دأربني النجار - الحديث، وإذا احتمل هذا التأويل سقط الاحتجاج به ووجب أن لا يعطى له حكم المساجد في رفع الملك عنه ودخول غير أرباب الدور فيه إلا بأذن جديده وأن يجري التوارث فيه والله علم .

في الاذان

- روى معاوية عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم أن المؤذنين أطول الناس اعناقاً يوم القيامة، معناه أن الناس تطاول اعناقهم إلى ثواب أعمالهم يوم الجزاء وبينهم تفاضل والمؤذنون أكثرهم مرزوقهم أطول اعناقاً من سائرهم (ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً) كما تخضع اعناق أهل المعاصي يومئذ فظلت اعناقهم لها خاضعين) قال القاضي ويحتمل أن يكون مجازاً عن زيادة أعمارهم يوم انزع الأكبر بحيث يشتهر أمرهم في الأمن فلا يخفى ١٠ على أحد لاشتهار عملهم في الدنيا ومنه فلان يمشي بين الناس طويل العنق إذا لم يخف على نفسه في زمان يستريب الناس فيه بالخوف على أنفسهم من الظلمة، قلت الأول لكونه أقرب إلى الحقيقة أحسن .

في الأجرة على الاذان

- روى عثمان بن أبي العاص قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم اتخذ مؤذناً لا يأخذ على أذانه أجراً، ليس فيه دلالة على جواز أخذ الأجرة على الاذان بل العقد بل فيه جواز أجر يكون كالثوبة والتحويل على الأفعال التي يحمد فاعلوها يدوموا عليها ويقوى باعتمدها منه قوله تعالى (قل ما أسئلكم عليه من أجر) وقال (ما سألتكم من أجر فهو لكم) مع أن من لا يقبل ذلك أفضل ممن يقبله لعلمه بالسبب الذي من أجله أعطى فأمر عثمان أن يتخذ أفضل المؤذنين وأعلامهم رتبة في ثواب الآخرة بترك التعوض من الدنيا الدنية على الأمور الدنيوية ثم القياس أيضاً يمنع من استحقاق الأجر على الاذان بل العقد لان مستأجره لا يملك بمقابلة الأجر الذي يبد منه منافع الأجير ملكاً خاصاً يبين به

دونه وهو شرط في كل عقد اجارة قضية للمعاوضة فينبغي ان لا تجوز الاجارة عليه، قال القاضي شرط صحة الاجارة ان يكون العقود عليه من الافعال المباحة للاجير فان الواجب والحرام لا يعقد عليه شرعا والاذان مباح او مندوب وليس تملك المستأجر منفعة الاجير شرط للاحكام على جواز الاستئجار على بناء المساجد.

قلت يملك المستأجر بناء المسجد اولاً ثم يصير مسجداً على ملكه اذ وقف ما لا يملك غير صحيح كالاتفاق اتفاقاً وكفاً فارقاً تسمية المستأجر بانياً للمسجد ولا يسمى مؤذناً وان وجد التسبب فيها.

في الصلاة خير من النوم

روى ابو مخذولة ان النبي صلى الله عليه وسلم عليه في الاذان الاول من الصبح الصلاة خير من النوم، وروى عنه كنت غلاماً ما صيتاً فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم قل الصلاة خير من النوم، ففيه تحقيق للصلاة خير من النوم في الصبح وروى مثله عن انس وعن ابن عمر وروى عن حفص ان جده سعد المؤذن كان يؤذن لاهل قباء في عهده صلى الله عليه وسلم حتى نقله عمر في خلافته فاذن في مسجد النبي صلى الله عليه وسلم وانه سمع من اهله ان بلالاً في رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤذنه بصلاة الفجر بعدما اذن فليل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قائم فنادى باعلى صوته الصلاة خير من النوم فاقرت في تأذين الفجر ثم لم يزل الامر على ذلك، فيحتمل ان ما كان من بلال متقدماً لما في حديث ابي مخذولة فصار من سنة الاذان ثم علم النبي صلى الله عليه وسلم اياً محذورة الاذان واختلف الفقهاء فيه فمنهم على تركه واضطرب فيه قول الشافعي وحجته في تركه انه لم يكن فيما علم اياً محذورة وقد ذكرنا ذلك عن ابي مخذولة غير أنه لم يوجد في رواية الشافعي له عن رواه عنه من اصحاب ابن جريج ولكن فقهاء الحجاز والعراق على ما روينا اولاً من الاستعمال في اذان الصبح.

في الصلاة في الرحا

خطب ابن عباس في يوم الجمعة فلما اذن المؤذن فبلغ حتى على الفلاح قال ناد الصلاة في الرحا فنظر بعضهم الى بعض قال فقد فعله من هو خير مني يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم وانى كرهت ان اخرجكم ، فلم بهذا ان هذا مما يجب ادخاله في الاذان عند الحاجة اليه ، وروى نافع عن ابن عمر أنه وجد بردا شديدا في سفر فامر المؤذن ان يؤذن معه بأن صلوا في رحا لكم فأتى رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يامر مثل ذلك اذا كان مثل هذا .

في امانة المؤذن

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا امام ضامن والمؤذن مؤتمن اللهم ثبت الأئمة واغفر للمؤذنين او ارشد اللهم الأئمة واغفر للمؤذنين ، على ما روى عنه من ذلك يعني مؤتمن على الاوقات الخمسة فيعتمده الناس في صلاتهم وفطرتهم وفي اورادهم التي وظفوها والامام ضامن لان صلاة المقتدين مضمنة بصلاته صحة وفساد او سهوا حتى لو صلى محدثا او جنبا او باد يا عورته متعمدا وهم متطهرون مستترون تفسد صلاتهم بالاتفاق والقياس انه اذا كان ذلك كذلك في العمد يكون في السهو مثله كما في حكم نفسه ١٥ يستوى سهوه وعمده في فساد صلاته .

قلت فعلى هذا الامام ضامن يعني تضمن صلاته صلاة المقتدى والكلام سيقى ببيان فضيلة الامة وفضيلة الاذان وتأويل القاضي يتحمل الاثم عنهم فيما اذا صلى على غير طهارة او اخل بشيء من الفرائض حتى افسدها وهم لا يعلمون فيكون ما خودا به دونهم على حكم الضمان ارجح للكلام عن المدح الى الذم ٢٠ وتقييد لا طلاقه بحالة نادرة من احواله من غير حاجة مع ان المؤذن المؤتمن اذا قصدا ضلال الناس عن الوقت وفساد عباداتهم الموقفة عليهم يتحمل الاثم

عنهم ايضا فلا وجه لتخصيص الضمان بالا امام حيثئذ ودعاء النبي صلى الله عليه وسلم بالتثبيت والارشاد للائمة وبالمغفرة للمؤذنين مما يصحح التأويل الاول يؤيده ما روى عن عقبة بن عامر الجهني قال صلى الله عليه وسلم من ام الناس فأتم الصلاة واصاب الوقت فله ولهم وان انتقص من ذلك شيء فعليه ولا عليهم . وما روى عن ابي شريح العدوي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الامام حجة فان اتم فلكم وله وان نقص فعليه التقصير ولكم التمام فان تحمل الامام اثم الجماعة اذا قصر يفهم منه صريحا فكان في حمل الامام ضامن عليه ايضا تكرار والتأسيس اولى من التاكيد، ثم في هذا الحديث ان الائمة الى الامام دون المؤذن فكان عليه بالتقصير عن وقتها الاثم خاصة كما كان الاثم على المؤذن بالتقصير في طلب وقت الاذان وروى ذلك عن علي رضي الله عنه انه قال المؤذن املك بالاذان والامام املك بالائمة .

في التنافس على الاذان

عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الامام ضامن والمؤذن مؤمن فارشد اللهم الأئمة واغفر للمؤذنين، فقالوا يا رسول الله تركتنا تنافس على الاذان قال كلا ان بعدكم زمانا يكون مؤذنونهم سفلةم، ففيه انه سيكون زمان يترك اشرف الناس فيه الاذان ويتدب اليه من دونهم في النسب فتعلو بذلك مراتبهم وهذا مثل ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في القرآن ان الله يرفع به اقواما ويضع بتركه آخرين وروى ان عمر لما استعمل نافع ابن الحارث على مكة فتلقاه بعسفاً فساء له عن استخلفه فقال استخلفت عليهم ابن ابري مولى لنا فقال استخلفت عليهم مولى قال انه قارى لكتاب الله عالم بالفرائض قاض فقال عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله يرفع بهذا الكتاب اقواما ويضع به آخرين واني لأرجو أن يكون من رفع بالقرآن فكذا يحتمل ان يرفع بالاذان من لم يكن رفيعا .

في حضور الجماعة

- روى عن عتيان بن مالك قلت يا رسول الله اني ضرير وان السيول تحول بيني وبين المسجد فهل لي من عذر؟ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم هل تسمع النداء؟ فقال نعم فقال ما اجد لك عذرا اذا سمعت النداء، رواه الشافعي عن ابن عيينة عن ابن شهاب عن محمود بن عتيان، قال انشأ نعي وقد وهم فيه فيما نرى والدليل عليه ان مالكا اخبرنا عن ابن شهاب عن محمود بن الربيع ان عتيان كان يؤم قومه وهو اعمى وانه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم انها تكون الظلمة والمطر والسيل وانا رجل ضرير البصر فصل يا رسول الله في بيتي في مكان اتخذه مصلى فجاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اين تحب ان اصلي؟ فأشار الى مكان من البيت فصلى فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم . اختلف اهل العلم في وجوب حضور الجماعة على الضرير كوجوبها على الصحيح - فطا ثقة جعلوه كن لا يعرف الطريق فلم يعذر بجهاه اياه عن التخلف وعذره طا ثقة والقولان مرويان عن ابي حنيفة - والصحيح وجوب الحضور عنده والى ذلك كان يذهب محمد ولا يحكي فيه خلافا وقد خاطب ابن ام مكتوم رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا (لاستوى انقادون من المؤمنين) قبل انزال (غير اولى الضرر) بأن قال له ١٥ لو استطيع الجهاد بطاهدت فلم ينكر عليه الرسول صلى الله عليه وسلم ولم يقل له انك اعمى ولا فرض على الاعمى فدل على ان ما يستطيعه الاعمى يكون فيه كالبصير وحكم وجوب الحج عليه اذا وجد اليه سبيلا وقائدا موصلا كذلك .

في التنفل قبل المغرب

- روى عن عبد الله بن مغفل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل ٢٠ اذا نين صلاة، بين كل اذا نين صلاة، بين كل اذا نين صلاة لمن شاء، ليس فيه دلالة ان بين اذا ان المغرب واقامتها صلاة لان المذكور بين كل اذا نين لا بين كل اذا نين واقامة ولا شك ان بين اذا ان الفجر واذا ان الظهر صلاة وهي ركعتا الفجر وما يتطوع به بعد طلوع الشمس بعد حله وكذا بين اذا ان الظهر وبين اذا ان العصر

صلاة لمن شاء وبين اذان العصر واذان المغرب صلاة قبل صلاة العصر وكذا بين المغرب والعشاء فهذا ظاهر الحديث ومن ادعى غيره فعليه بانه - وحديث عبد الله المزني ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال صلوا قبل صلاة المغرب ركعتين ثم قال صلوا قبل صلاة المغرب ركعتين ، قد اختلف في اسناده ومثله لانه قال في الثالثة لمن شاء كراهة ان يحسبها الناس سنة وروى عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان عند كل اذان ركعتين ما خلا صلاة المغرب ، فان كان الحد يثان واحدا يكون التالي مبينا انها ما سوى صلاة المغرب وان كانا متغايرين يكون ناسخا لأن الأمر والنهي اذا اجتمعا كان النهي اولى وما روى عن انس كذا نصلي الركعتين قبل المغرب في حياة الرسول صلى الله عليه وسلم وكان يرانا لا يامرنا ولا ينهانا ، يحتمل انه كان ثم نسخ وكذا ما روى عن عمر بن عامر عن انس كان اذا نودي بالمغرب قام لياب اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتدون السواري يصلون الركعتين ، فانه يحتمل ان هؤلاء لم يعلموا النسخ الذي عليه بريدة ولا يستبعد عدم العلم عن هؤلاء الجلة كما خفي على ابن مسعود رضي الله عنه مع جلالة نسخ التطبيق وكان يفعله الى ان مات وخفي على علي رضي الله عنه اباحة لحوم الاضاحى بعد ثلاث على ما روى عنه انه خطب به لما صلى بالناس وعثمان محصور نهاهم ان يأكلوا من الاضاحى فوق ثلاث ، ومثله كثير يجزى ما جئنا به عن بقيته - وعن قتادة قلت لسعيد بن المسيب ان اباسعيد الخدري كان يصلي الركعتين قبل المغرب قال كان ينهى عنها ولم ادرك احدا من الصحابة يصلها غير سعد بن مالك ، ففيه ان من لم يكن يصلها هو اكثر الصحابة غدا وقد روى عن ابراهيم انه قال الركعتان قبل المغرب بدعة لم يصلها النبي صلى الله عليه وسلم ولا ابو بكر ولا عمر روى ذلك مجد عن ابي حنيفة عن حماد عنه قال مجد وبه نأخذ وموضع ابراهيم من العلم موضعه وخبرته بالصحابة خبرته وكان العمل بعد ذلك في المساجد الثلاثة على تركها وفقهاء الامصار على ذلك .

في وقت القيام الى الصلاة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا تقوموا حتى تروني ، فيه نهى للناس عن الدخول في الصلاة قبل امامهم فكان قيامهم قبل حضوره فضلا لاحاجة بهم اليه فنهوا عن ذلك وقال ابو خالد الدالاني انا على رضى الله عنه وقد اقيمت الصلاة ونحن قيام ننتظره فقال ما لي اراكم سامدين والسمود اللهوفهوا ان يكونوا لاهين .

في وقت تكبير الامام

روى عن بلال قال اشترطت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لا يسبقني بآمين ، فيه انه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاته بعد دخوله فيها طائفة من الفاتحة قبل فراغ بلال من اذانه ، وفيه دليل صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة .
 رضى الله عنه من شروع الامام اذا بلغ المؤذن قد قامت الصلاة ومثله روى عن عمر ، ومثله عن قيس بن ابي حازم على كثرة من بقى من الصحابة وذهب اكثر العلماء الى انه لا يكبر حتى يفرغ المؤذن من اقامته محتجين بحديث انس ، اقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعدما اقيمت الصلاة فقال اقيموا اصفو فكم وتراصوا انى لأراكم من وراء ظهري ، وبحديث البراء اذا اقيمت الصلاة مسح صدورنا وقال راصوا المناكب بالمناكب والأقدام بالأقدام فان الله يحب في الصلاة ما يحب في القتال كأنهم بنيان مرصوص ، غير أنه يحتمل ان يكون ذلك منه صلى الله عليه وسلم ليفعلوا ما امرهم به والذي كان عليه قبل ذلك وبعده ما ذكرنا في حديث بلال والاحسن في هذا ان يكون الامر واسعافيه .

في التوقيف

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان اذا افتتح الصلاة قال (وجهت وجهي) الآية (قل ان صلاتي) الى قوله (وانا اول المسلمين) يعني اول المسلمين من القرن الذي بعث فيهم وكذا قول موسى (تبت اليك وانا اول المؤمنين) ، اى

مؤمني زمانه الذين آمنوا به اذ كان قبلها انبياء ومؤمنون وروى عنه بعد ما ذكرنا انه كان يقول اللهم انت الملك لا اله الا انت انت ربي وانا عبدك ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي جميعا انه لا يغفر الذنوب الا انت واهدني لأحسن الاخلاق لا يهدي لأحسنها الا انت واصرف عني سيئها لا يصرف سيئها الا انت ابيك وسعديك والخير كله بيدك والشر ليس اليك انا بك واليك تباركت وتعاليت استغفرك واتوب اليك قوله الشر ليس اليك اي انه غير مقصود به اليك انما يقصد الله تعالى بالخير وان كان الكل من عند الله فييسر اهل السعادة للخير ليثبتهم عليه واهل الشقاوة للشر فيعاقبهم عليه الا أن يعفوا عنهم فيما عدا الشرك .

في رفع اليدين

- ١٠ روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا قام الى المكتوبة كبر ورفع يديه حذو منكبيه ويصنع مثل ذلك اذا أراد أن يركع ويصنعه اذا رفع من الركوع ولا يرفع يديه في شيء من الصلاة وهو قاعد واذا قام من السجدة تين رفع يديه كذلك وكبر - قال الطحاوي لا نعلم احدا روى هذا الحديث غير عبد الرحمن بن أبي الزناد فلا يخالو أن مجيئه بهذه الزيادة غلط او عن حقيقة فان كان الاول فلاحجة في الغلط وان كان عن حقيقة فانا قد وجدنا عليا فيما كان عليه يخالف ذلك روى عن عاصم بن كليب عن ابيه ان عليا كان يرفع يديه في اول تكبيرة الصلاة ثم لا يرفع بعد ، ولا يفعل على رضى الله عنه بعد النبي صلى الله عليه وسلم خلافة الابعدياام الحجة عنده على نسخ ما كان النبي صلى الله عليه وسلم يفعله ، وعن ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم كان يرفع في اول تكبيرة ثم لا يعود - وقيل لابراهيم حديث وائل انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم يرفع يديه اذا ركع واذا رفع من الركوع فقال ان كان وائل رآه مرة يفعل ذلك فقد رآه عبد الله خمسين مرة لا يفعل ذلك ، واحتمل هذا عن ابراهيم وان كان لم يسم من بينه وبين عبد الله لقوله للاعشى اذا قلت لك قال عبد الله لم اقل ذلك

- حتى حدثني به عنه جماعة وإذا قلت حدثني فلان عن عبد الله فهو الذي حدثني .
- وروى ابن شهاب عن سالم عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان إذا افتتح الصلاة رفع يديه حذو منكبيه وإذا كبر للركوع وإذا رفع رأسه من الركوع رفعهما كذلك وقال، سمع الله لمن حمده ربنا ولك الحمد، وكان لا يفعل ذلك في السجود رواه عنه مالك وسفيان واليه ذهب الشافعي وروى ابن شهاب عن عبد الله (١) .
- ابن عمر فزاد فيه الرفع عند القيام من الركعتين فمن حاج من لا يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى بحدثنى مالك وسفيان عن الزهري فهو محجوج بما في حديث عبيد الله بن عمر عنه من الرفع بعد القيام من القعود إذ يلزمه في ترك ما رواه عبيد الله ما يلزم خصمه في ترك ما رواه مالك وسفيان إذ ليس عبيد الله بدون مالك ولا سفيان مع أنه وجد الحديث من رواية نافع عن ابن عمر .
- موافقا لما رواه عبيد الله وزائدة عليه الرفع في غيرها وهو ما رواه عبيد الله عن نافع عن ابن عمر أنه كان يرفع يديه في كل خفض ورفع وركوع وسجود وقيام وقعود بين السجدين وبذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يفعل ذلك ولا يقال فقد رواه أيوب عن نافع عن ابن عمر فلم يذكر فيه الرفع إلا عند الافتتاح وعند الركوع وعند الرفع لأن تقصير الراوى عن بعض ما رواه العدل لا يلتفت إليه وروى عن أيوب قال رأيت طاووسا وناظرا يرفعان أيديهما بين السجدين وروى عن أيوب أنه كان يفعله ففعل نافع يدل على صحة الرواية عنه وتمسك أيوب بذلك دال على أن الأمر قد كان عنده فيه كذلك عن نافع فقصر عن ذكره فمن لا يرفع غير تكبيرة الافتتاح أعذر في ذلك إذ كان قد روى عن مجاهد أنه قال صابت خلف ابن عمر فلم يكن يرفع يديه إلا في التكبيرة الأولى .
- فكان رد الأمر إلى ابن عمر أولى بهؤلاء المختلين لأنه لم يكن يترك بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما قد كان يفعله إلا لما يوجب له ذلك من نسخ ولا يقال إن طاووسا روى عن ابن عمر خلافة لأن تصحيح الروايات هو الأولى فيكون طاووس رأى ابن عمر يرفع ثم قامت الحاجة عنده بما يوجب نسخ ذلك فتركه

وصار الى ما رآه مجاهد عليه فالأولى بنا حمل الآثار على هذا المعنى لاسيما وقد روى
الاسود قال رأيت عمر بن الخطاب يرفع يديه في اول تكبيرة ثم لا يعود ورأيت
ابراهيم والشعبي يفعلان كذلك - وعن ابي بكر بن عياش انه قال ما رأيت فقيها قط
يرفع يديه في غير التكبيرة الاولى واذا كان عمر وعلي وابن مسعود وموضعهم
من الصلاة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم موضعهم على ذلك ثم ابن عمر
بعدهم على مثله لم يكن شيء مما روى في القبول اولى مما روه عنه ، عن انس
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب ان يليه المهاجرون والانصار ليحفظوا
عنه وكان يقول صلى الله عليه وسلم ايليني منكم اولوا الأحلام والنهي .

وروى عن ابي هريرة رضى الله عنه انه كان يقول كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم اذا كبر للصلاة جعل يديه حذاء منكبيه واذا ركع فعل مثل
ذلك واذا رفع للسجود فعل مثل ذلك واذا قام من الركعتين فعل مثل ذلك ،
وعن مالك بن الحويرث انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه في صلاته
اذا ركع واذا دفع راسه من الركوع واذا رفع راسه من سجوده حتى يحاذي
بهما فروع اذنيه ، ففي هذا ما قد شد ما رواه عبيد الله عن الزهري وعن نافع .

في قراءة الفاتحة

روت عائشة رضى الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول كل صلاة لم يقرأ فيها بأم القرآن فهي خداج ؛ يقال لمن كان ناقصا في
مدة حمله خداج ومخدج ثم وجدنا النبي صلى الله عليه وسلم قد سمي صلاة اخرى
خداجا على ما روى المطالب عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال الصلاة
مشئ مشئ وتشهد في كل ركعتين وتبأس وتمسكن وتقنع بيدك وتقول اللهم
اللهم فمن لم يفعل ذلك فهي خداج ، وعن الفضل بن عباس مثله ، وتقنع بيدك
اي ترفعها الى ربك مستقبلا ببطونها وجهك وتقول يا رب يا رب ، ففي
الحدِيثين ذكر الخداج وهو النقص فذهب بعض الى ان من صلى بغير فاتحة

- الكتاب في كل ركعة انها لم تجزئ وجعلوا النقص ابطالا وخالفهم في ذلك ابو حنيفة واصحابه وغيرهم وذهبوا الى ان الخداج لا يذهب به الشيء الذي تسمى به لأن النقص لا يوجب الاعدام ولكنها مع نقصانها موجودة اذ ليس كل من نقصت صلاته لمعنى تركه منها يجب به فسادها كترك اتمام ركوعها وسجودها فلا يستبعد أن تنقص الصلاة بترك الفاتحة ولا تفسد وقد وجدنا
- عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ما قد دل على ذلك وهو ما روى ابن عباس لما مرض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مرض موته وهو في بيت عائشة قال ادع لي عليا فقالت ألا ندعوك ابا بكر؟ قال ادعوه قالت حفصة ألا ندعو لك عمر؟ قال ادعوه قالت ام الفضل ألا ندعوك العباس عمك؟ قال ادعوه فلما حضر وارتفع راسه ثم قال ليصل بالناس ابوبكر فتقدم ابوبكر فصلى بالناس
- ووجد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في نفسه خفة فخرج يهاذي بين رجلين فلما احس ابوبكر ذهب يتأخر فأشار اليه النبي صلى الله عليه وآله وسلم مكانك فاستتم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم القراءة من حيث انتهى ابوبكر ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جالس يأتم به ابوبكر ويأتم الناس بابي بكر، ففيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل وقد قرأ ابوبكر
- الفاتحة وبعضها ولم يعد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الفاتحة ولا شيئا منها فدل ان الفاتحة بتركها لا تفسد به الصلاة فلا يكون قراءتها شرطا للجواز والحاصل من الحديثين انه لا ينبغي ترك الفاتحة ولا تفسد الصلاة بتركها ثم الشارطون لا يفرقون بين الامام والمأموم ومن دخل في صلاة الامام وهو راكع فكبر لدخوله فيها ثم كبر لركوعه فركع ولم يقرأ الفاتحة خوفا لقوت الركعة يعتد بتلك الركعة وجازت الصلاة بدونها ولا يقال انها سقطت للضرورة لان الضرورة لا تسقط فرضا ألا ترى انه لو ركع ولم يقرأ الفاتحة قبل الركوع قومة لم تجز صلاته وان اضطر الى ذلك لان القومة قبل الركوع فرض وان قلت لا يقال كيف يظن بالرسول صلى الله عليه وآله وسلم

وسلم ترك قراءة الفاتحة مع انه موجب للنقص لأن قراءة أبي بكر في تلك الركعة منعت نقصها والله اعلم .

في مقدار القراءة فيها

عن قتادة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في الركعتين من الظهر والعصر بفاتحة الكتاب وسورة يطيل في الاولى ويسمعنا الآية وكان يقرأ في الركعتين الآخرين بفاتحة الكتاب، وقال في حديث آخر وكان يطيل اول ركعة من الظهر والعدة، فيه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطيل القراءة في الأولى من الظهر على القراءة في الثانية منها واختلف فيه فذهب بعضهم منهم محمد الى ما في هذا الحديث وبعضهم الى التسوية بين القراءة في الركعتين الأوليين في الصلاة كلها الا في الصحيح فانها تطال على القراءة في الثانية اتفاقاً، وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه اجتمع ثلاثون من الصحابة وقاسوا اقراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يخافت فيه بقدر ثلاثين آية في الركعتين الأوليين من الظهر وفي آخريهما على النصف من ذلك وفي العصر في الأوليين نصف اولي الظهر وفي آخريهما قدر نصف آخري الظهر وما اختلف منهم رجلاً في التسوية بين الأوليين ظهر او عصر او هو الأولى عندنا لان الرابعة تنقسم قسمين اوليين وآخرين فكما استوى القراءة في الآخرين فكذلك ينبغي ان تستوى في الأوليين يؤيد ذلك ما كان من سعد بن أبي وقاص وقد شكاه عليه اهل الكوفة امورا من جهاتها انه لا يحسن يصلي جواباً لعمر في قوله، فاما انا فأمد في الأوليين واحذف في الآخرين وما آلو ما اقتديت برسول الله صلى الله عليه وسلم، فقال عمر ذلك الظن بك .

فأخبر انه كان يطيل في الأوليين ويحذف في الآخرين اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم ومعقول ان الآخرين اذا استوتوا في الحذف تكون الأوليان استوتوا في المد وفيما روينا بأن القراءة في آخري العصر قدر نصف آخري الظهر

دليل على ان في الآخرين من العصر والظهر زيادة على فاتحة الكتاب التي هي سبع آيات لا غير لان نصف الخمسة عشر سبع آيات ونصف يقرأ في كل من اخري الظهر ونصف هذا النصف في كل من اخري العصر مع الاختلاف الظاهر بين اهل العلم في الركعتين الآخرين من هاتين الصلاتين فبعضهم يقول ان شاء المصلي زاد فيها على الفاتحة مما معناه دعاء وان شاء سبع فيها ولم يقرأ فيها بشئ من القرآن منهم ابو حنيفة والثوري واصحابها ومنهم من يقول لابد من قراءة الفاتحة فيها من غير زيادة عليها وهم فقهاء الحجاز، وروى عن علي رضي الله عنه انه كان يقرأ في الأوليين من الظهر والعصر بالفاتحة وسورة ولا يقرأ في الآخرين بشئ، وعن جابر انه كان يقرأ في الآخرين بالفاتحة .

وعن عائشة مثله وتقول انما هو دعاء يعني كانت تقرأها على انها ١٠ دعاء لا قراءة قرآن كما في سواها ،

وعن ابي عبدالله الصنابحي صليت المغرب خلف ابي بكر في خلافته فلما قام الى الركعة الثالثة دنوت منه حتى ان ثيابي لتكاد تمس ثيابه فسمعتة قرأ بأم القرآن (ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذ هديتنا) الآية .

وروى عن مكحول والله ما كانت قراءة لكنها كانت دعاء، فدل على صحة ما قيل ان القراءة في الآخرين انما هي دعاء وتسبيح لا كالقراءة في الأوليين ومثل هذا القول لا يقال استنباطا بل رأى بل توفيقا محضا فلا يصح خلافه، وروى عن ابراهيم النخعي انه قال التسبيح احب الى في الركعتين الآخرين وكذلك كان الثوري يقول واما ابو حنيفة واصحابه فيذهبون الى ان القراءة فيها احب اليهم من التسبيح فيها .

٢٠

في تطويل الاركان

روى المسعود عن الحكم قلت لابن ابي ليلى ما رأيت اطول قيا ما من ابي عبيدة في الصلاة فقال سمعت البراء بن عازب يقول كان ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعه رأسه من الركوع ومجوده ورفعه رأسه من

السجود سواء احتج جعفر الهاشمي به على أن القيام في الركوع والرفع منه والسجود والرفع منه والجلوس والرفع منه والجلوس بين السجدين بمنزلة سواء في التطويل، ولا حجة له فيه إذ قد يحتمل أن ركوعه ورفع رأسه منه وسجوده ورفع رأسه منه سواء على أن ما بعد الركوع من الرفع منه إلى آخر السجدين يفي بالقيام والركوع ويدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم من أم الناس فليخفف بهم الصلاة فإن فيهم الكبير والضعيف وذو الحاجة .

وقد روى الحديث عن الحكم من هو أثبت من السعدي وهو شعبة ابن الحجاج فقال كان أبو عبيدة يطيل الركوع واذ رفع أطال القيام قدر ما يقول اللهم ربنا لك الحمد ملاً السموات وملاً الأرض وملاً ما شئت من شيء بعد، فذكرت ذلك لابن أبي ليلى فحدثني عن البراء أن ركوع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيامه إذا رفع رأسه من الركوع وسجوده وما بين السجدين كان قريباً من السواء فعرفنا بذلك أن إطالة أبي عبيدة القيام إنما كان مقدار ما يقول فيه الكلام الذي ذكره وكان ما سواه من الركوع والسجود والجلوس بين السجدين هذا المقدار سوى جلوس التشهد فإنه مقدار التشهد الذي علم رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس، وكانت الأئمة من الصحابة على التخفيف اقتداء بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم حتى قال أبو رجاء العطاردي للزبير ما لي أراكم يا أصحاب محمد من أخف الناس صلاة؟ قال تبادر الوسواس يعني وسوسة الشيطان حتى لا يدركهم فيها .

في معرفة المقبول من الصلاة

روى عن عمار بن ياسر أنه صلى صلاة فخفف فيها فقبل له لقد صليت وخففت فيها قال هل انتقصت شيئاً من حدودها؟ قيل لا، قال عمار بادرت وسواس الشيطان أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن العبد لينصرف من صلاته وما كتب له منها الا عشرها أو تسعها أو ثمنها أو سبعها أو سدسها أو خمسها أو ربعها أو ثلثها أو نصفها، المعنى فيه أن المصل إذا حافظ على أركان صلاته وسننها وآدابها

وآدابها وخشوعه فيها واقباله عليها بترك التشاغل عنها بسواها يؤتيه الله تعالى على ذلك خيرا كثيرا، وعند الصباح يحمد القوم السرى^٩ وإذا قصر تقصيرا يوجب نقصانها لا إبطالها يوجب تنقيص أجره وانحطاط قدره عما كان لوكملها يؤيد ما ذكرناه، لا صلاة إلا بحضور القلب .

في السجود

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا سجد أحدكم فلا يبرك كما يبرك البعير ولكن يضع يديه ثم ركبته .

لا يقال إن مانهى عنه في أوله قد أمر به في آخره إذ برك البعير أيضا بيديه أولا ثم برجليه لأن المنهى هو الخرورج على الركبتين أولا وركبتا ابن آدم في رجله لا غير بخلاف كل ذي أربع فإن في يديه ركبتين أيضا والمأمور به أن يخر^{١٠} على يديه أولا ثم ركبته لئلا يشابه البعير في وضع الركبتين أولا إذ البروك هو الخرورج على الركب فبان بحمد الله أن لا إحالة كما ظنه بعض ثم فيما روى عن حكيم ابن حزام من قوله يا بيعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا أخر إلا قائما اختلاف .

فمنهم من قال معناه أن يكون سجوده إلا خرورجا من قيام خوفا من^{١٥} الله تعالى فإنه لا ينظر إلى صلاة من لا يقيم صلبه من الركوع .

ومنهم من قال إنه أخبر بأنه بايع على أن لا يموت إلا وهو قائم على إيمانه وإسلامه بالعزم والثبات عليه من قواه (الأمادمت عليه قائما) .

ومنهم من قال إنه بايعه صلى الله عليه وسلم على الموت ولا يبايع على الموت غير رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لا يتوهم منه زوال الحالة التي^{٢٠} لأجلها عقدت البيعة معه عليها بخلاف غيره .

في إقامة الصلب من الركوع

روى ابن مسعود رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا صلاة لمن لم يقيم صلبه في الركوع والسجود، يريد به نفى الكمال لا نفى الجواز مع ان فيه تضييع حفظ نفسه بتقصيره عن اتيانه بها على اعلى مراتبها وحرمان نفسه عن ثوابها كقولنا صلى الله عليه وسلم، لا ايمان لمن لا امانة له، ولا دين لمن لا عهد له، وهو من باب التغليظ ومثله، لا وضوء لمن لم يسم .

وما روى لا تجزى صلاة لا يقيم الرجل فيها صلبه اذا رفع رأسه من الركوع والسجود يحتمل انه لا تجزىه الأجزاء الذي هو اعلى مراتب الأجزاء وهو اولى ما حمل عليه توفيقا بين معاني الروايات وهو مذهب الامام ابي حنيفة ومحمد فانهما قالوا اساء وتجزىه صلاته وقال ابو يوسف لا تجزىه وعليه اعادتها والقياس قولها لان السجود الذي هو اعلى اركانها فيه ذكر ولا قراءة فيه ومن رفع رأسه من السجود يرجع الى جلوس ليس من صلب صلاته حتى ان من سها عنه لا تبطل صلاته اتفاقا بخلاف الجلوس بعد السجدين فانه يختلف في وجوبه فلما كان الجلوس الاول بين السجدين من السنن لا من صلبها كان مثل ذلك القيام الذي يخرج من الركوع اليه من السنن لا من صلبها اذ الركوع ايضا ركن فيه ذكر وليس فيه قراءة .

فيما يقال في السجود

روى عن حذيفة انه قال انتهيت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي بالليل تطوعا فقال الله اكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة ثم قرأ البقرة ثم ركع فكان ركوعه نحواً من قيامه فكان الذي يقول في ركوعه، سبحان ربى العظيم، ثم رفع رأسه فقام قدر ما ركع فكان الذي يقول لربى الحمد، لربى الحمد، ثم سجد فكان نحواً من قيامه يقول، سبحان ربى الأعلى، وبين السجدين نحواً من سجوده، رب اغفر لى، رب اغفر لى، فصل اربع ركعات قرأ فيهن البقرة وآل عمران والنساء والمائدة او الانعام، ففيه انه كان يقول بين السجدين رب اغفر لى مكرراً في كل ركعة ولا يعلم عن احد من الصحابة

فعل ذلك غير على رضى الله عنه فانه كان يفعله وكذا لا يعلم من التابعين ومن بعدهم من يذهب الى ذلك غير بعض من يتحلل الحديث ولا شك في حسنه بل فيه احياء سنة من سنن الرسول صلى الله عليه وسلم ويؤيده القياس فان الصلاة مشتملة على افعال كل فعل لا يخلو عن قراءة فيه او ذكر كالتكبير في الدخول فيها ثم القيام وفيه الاستفتاح والقراءة ثم الركوع وفيه التسبيح ثم الرفع منه . وفيه التسميع والتحميد ثم السجود وفيه التسبيح ثم الرفع منه رقدرونا فيه سؤال المغفرة مرتين ثم الجلوس وفيه التشهد والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم والدعاء فكان القياس ان يكون حكم القعدة بين السجدين حكمكم غيرها من افعال الصلاة ويكون فيها ذكر .

١٠ فيما يقال في الركوع

عن ثابت كان انس ينعت لنا صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان اذا رفع رأسه من الركوع قام حتى تقول قد نسي وكان يقعد بين السجدين حتى تقول قد اوهم ، قال الطحاوى والله اعلم انه كان يقول اذا رفع من الركوع ، اللهم ربنا لك الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما شئت من شيء بعد ، على ما روى عن علي وابن ابي اوفى وغيرهما . ١٥

لا يقال ان قوله حتى تقول قد اوهم ان العادة جرت على خلافه لانه يحتمل انه كان يفعله مرة ويتركه مرة ويحتمل انه كان يمد صوته كما كان يستعمله بعد سلامه من وتره ، سبحان الملك القدوس ، يطول صوته بالثلاثة من ذلك فيختلف ما يمكنه ذلك فيها من الزمان حتى يظن اصحابه في ذلك ما كانوا يظنون . ٢٠

وقد روى عن ابي سعيد الخدرى ما روى عن علي وابن ابي اوفى وابن عباس آثقا وزاد اهل الثناء والمجد الحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما اعطيت ولا ينقص ذا الجدمنك الحمد ، فيكون يقول هذا مرة يتركه مرات فلذلك

حصل الظن وروى عن أبي جحيفة قال ذكرت الحدود عند النبي صلى الله عليه وآله وسلم فقبل جسد فلان في الابل وقيل في الخيل فسكت فلما قام يصلي ورفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا ولك الحمد ملأ السموات وملأ الارض وملأ ما شئت لا مانع لما اعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجحذ منك الجحذ. وروى عنه انه كان يقول بين السجدة تين رب اغفر لى رب اغفر لى فقد يكون يطيل ذلك في بعضها حتى يتجاوز ما جرت عليه عادته حتى يظن انه قد أوهم والله اعلم.

في الركوع دون الصف

عن أبي بكرة قال جئت ورسول الله صلى الله عليه وسلم راكع وقد حفزني النفس فركعت دون الصف ثم مشيت الى الصف فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة قال ايكم الذي ركع دون الصف؟ قال ابو بكرة انا، قال زادك الله حرصا ولا تعدم. فالنهي محمول على السعي الى الصلاة وقد حفزه النفس وقيل مصروف الى الركوع دون الصف حتى يأخذ مقامه منه يؤيده ما روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا اقي احدكم الصلاة فلا يركع دون الصف حتى يأخذ مكانه من الصف، والمعنيان مما يجوز ارادتهما بالنهي.

لا يقال قد صحح عن زيد بن ثابت انه دخل المسجد والناس راكع فكبر وركع ثم دب وهو راكع حتى وصل الصف، وروى عنه انه كان يركع على عتبة المسجد ووجهه الى القبلة ثم يمشی معترضا على شقة الأيمن ثم يعتد بها ان وصل الى الصف او لم يصل ولا يظن بمثله الاقدام على النهي، لانا نقول، المكروه فعل ذلك لو احدث لا للجباة لأن الواحد بذلك كالمصلي وحده في صف وهو فاسد عند بعض وجائز - مكروه على الصحيح ويؤيد ما روى عن ابن مسعود ركوعه دون الصف مع غيره - قال طارقي كنا مع

ابن مسعود جلوسا فبلغه خبر الإقامة فقام وقفا فدخلنا المسجد والناس في الركوع فكبر وركع ودشى وفعلنا مثل ما فعل فيحتمل ان زيد افعل ما فعل وقد كان معه غيره فكان بذلك جماعة ويجب الحمل على هذا رافعا للخلاف بين فعل زيد وبين ما روى من النهي بقوله لا تعد ولا يعارض قوله ايكم الذي ركع دون الصف ما روى عن انس قال اقبل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ما اقيمت الصلاة قبل ان يكبر فقال اقيموا صفوفكم وتراصوا اني لأراكم من وراء ظهري ولا ما روى عنه انه جاء رجل بعد قيام الرسول صلى الله عليه وسلم فأسرع المشى فانتهى الى الصف وقد حفزه النفس فقال الحمد لله حمدا كثيرا طيبا مباركا فيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فراغه منها من المتكلم او من القائل الكلمات؟ فسكت القوم فقال مثلها قال من هو؟ فانه لم يقل باسا او قال إلاخيرا فقال الرجل جئت يا رسول الله فأسرعت المشى فاتتهيت الى الصف وقد حفزني النفس فقلت الذي قلت قال لقد رأيت اثني عشر ملكا يبتدرونها أيهم يرفعها ثم قال اذا جاء احدكم الصلاة فليمش على هيئته فليصل ما ادركه وليقض ما سبقه وان كان فيه استعلام من الغير ما كان خلفه لأن الرؤية قد تكون بالعلم كما تكون بالعين قال تعالى (فقد رأيتموه وانتم تنظرون) ١٥ اي علمتموه لان الموت لا يعاين بالعين وقوله تعالى حكاية عن شعيب (اني اراكم بخير) اي اعلمكم لانه كان اعظمى فمثل قوله صلى الله عليه وسلم ، اني لأراكم من وراء ظهري اعلم ما انتم عليه في صلاتكم من خشوعكم فيها بما يلقى الله تعالى في قلبه من ذلك ويعلمه به ، فلا معارضة في شيء من ذلك والحمد لله .

قلت وفيه نظر لان التعارض لا يندفع حيثئذ للزوم بين قوله ، ايكم الذي ركع ، وبين قوله ، اني لأعلم من وراء ظهري ، اذا استعلام المعلوم محال كما استعلام المرئي ايضا ولا يندفع بما يقال قد لا يعلم اذا لم يعلمه الله تعالى ويكون عاما مخصوصا اي اعلم من وراء ظهري الا في حال عدم اعلام الله تعالى لي لحكمة ارادها لان الكلام سيق لتنبية المخاطبين على لزوم الادب فلو لم يكن

انى لأراكم على عرومه لا يفيد فائدته وايضا لا وجه الى العدو الى الحجاز فان
تخصيص التعميم يرد فيه ايضا او تم جوابا لان الاراءه ايضا تتعلق بارادة
الله تعالى فقد لا يريه الحكمة اقتضته والحق ان الاستفهام في قوله، ايكم الذى
ركع، وفي قوله، من القائل، ليس على حقيقته بل هو انكار للفعل المستفهم عنه
بدليل قوله لا تعد وقوله، فليمش على هيئته، وبدليل سكوت القائل عن الجواب
خوفا من محذور غضبه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم فانه لم يقل باسا توطينا
لقلوبهم وتثبيتا لحاشيهم لعلمه بانهم خافوه ولهذا ابشره بقبول مقوله ايضا
فلا تعارض حيث لان رؤيته او علمه بحالهم متحققه دائما وما استفهم ليعلم بل جرى
على جميل عادته المستمرة في عدم خطاب الخاطي بما يكره مواجهة وان كان
يعلمه حقيقة وكان يخاطبهم على العموم لئلا ينجل صاحبه لانه كان غير عالم
بحاله والله اعلم .

في جلسة الاستراحة

روى عن ابى قلابه عن مالك بن الحويرث انه كان يقول لاصحابه
الا ارايكم كيف كانت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وان ذلك لى غير
صلاة فقام فامكن القيام ثم ركع فامكنه ثم رفع راسه وانتصب قائما هنيهة
ثم سجد ثم رفع راسه فتمكن في الجلوس ثم انتظر هنيهة ثم سجد - قال ابو قلابه
ورأيت شيخنا عمرو بن سلمة يصنع شيئا لا اذ اكم تصنعونه كان اذا رفع راسه
من السجدة الثانية من الركعة الأولى والثالثة اتى لا يقعد فيها استوى قاعدا
ثم قام ، وفيما روى عنه ايضا قال اخبرني مالك بن الحويرث انه رأى النبي
صلى الله عليه وسلم اذا كان في وتر من صلاته لم ينهض حتى يستوى قاعدا .

هذه مسئلة اختلف فيها فطائفة تأمر المصلى بهذه الجلسة منهم الشافعى
ومن سواهم من الكوفيين وفقهاء الحجاز لا يعرفون هذه الجلسة ولا يأمرون
بها وروى عن عباس بن سهل وكان في مجلس فيه ابوه وهو صحابى وابوه هيريرة

وابو حميد وابو أسيد الساعدي والانصار ثذ اكر وافيهِ الصلاة فقال ابو حميد أنا
اعلمكم بصلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم اتبعت ذلك من الرسول
صلى الله عليه وسلم قالوا فأرنا فقام فصلي وهم ينظرون فكبر ورفع يديه اول
التكبير ثم ذكر حديثاً طويلاً ذكر فيه انه لما رفع رأسه من السجدة الثانية
من الركعة الأولى قام ولم يتورك .

- فكان في هذا الحديث ترك رسول الله صلى الله عليه وسلم القعود بعد
رفع رأسه من السجدة الآخرة من الركعة الأولى وقد روى هذا الحديث
جماعة كثيرة وروى رفاعه بن رافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يدل
على ذلك قال بينما رجل كالبدوي دخل في المسجد فصلى فأخف الصلاة ثم
انصرف فسلم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال وعليك فارجع فصل فانك لم تصل
ففعل ذلك مرتين او ثلاثاً فقال له الرجل فأرني وعلمني فانما انا بشر أصيب
واخطيء قال اجل اذا قلت الى الصلاة فتوضأ كما امرك الله ثم تشهد ثم كبر فان كان
معك قرآن فاقرا وإلا فاحمد الله تعالى وكبره وهله ثم اركع حتى تطمئن
راكما ثم ارفع فاعتدل قائماً ثم اسجد فاعتدل ساجداً ثم اجلس فاطمئن جالساً ثم
اسجد فاعتدل ساجداً ثم قم فاذا فعلت ذلك فقد تمت صلاتك فكان في هذا الحديث
ايضاً امره صلى الله عليه وسلم الرجل بعد فراغه من هذه السجدة بالقيام بالاقعود
امره قبله به .

- وحديث مالك يحتمل ان يكون ما ذكر فيه مما رأى النبي صلى الله
عليه وسلم كان فعله لعله كانت به صلى الله عليه وسلم حينئذ لا لأن ذلك من سنة
صلاته يدل عليه قلة مقام مالك عنده فانه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم في
ناس ونحن شبيهة متقاربون فأقمنا عنده عشرين ليلة وكان رجلاً رفيقاً فلما ظن
ان قد اشبهنا أهلنا واشتقنا سألنا عن تركنا بعدنا فأخبرنا فقال صلى الله عليه
وسلم ارجعوا الى أهليكم فأقيموا عندهم وعلوهم ومروهم، وانظر ايضاً
يوجب عدم الجلوس لأن من شأن الصلاة التكبير والتحميد عند كل خفض

ورفع وانتقال من حال الى حال فلو كان بينها جلوس لاحتاج ان يكبر عند قيامه من ذلك كما يكبر عند قيامه من القعدة الأولى واذا انتهى التكبير انتهى الجلوس هذا مع ما قد شهد له من الآثار التي لروايتها من العدد ما ليس لمن روى ما يخالف ذلك .

فيمن ركع أو سجد قبل امامه

روى محمد بن ابي سفيان عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا تبادروني الى الركوع والسجود فاني قد بدنت واني مهما سبقكم به اذا ركعت تدركوني به اذا ركعت فيه ان المأموم اذا سبقه الامام بشئ من الركوع انه يقضيه في حال قيامه خلف الامام .

ومثل ذلك ما روى عن ابي موسى الأشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الامام يسجد قبلكم ويرفع قبلكم فتلك بتلك وعن عمر رضي الله عنه اذا رفع احدكم رأسه والامام ساجد فليسجد فاذا رفع الامام رأسه فليمكث قدر ما رفع - وعن ابن مسعود لا تبادروا ائمتكم بالركوع والسجود واذا رفع احدكم رأسه قبل الامام فليضع رأسه ثم يمكث بقدر ما رفع قبله، ويلزم المأموم اذا ترك من القيام شيئاً ان يؤمر بقضائه على هذا مع انه لا يؤمر فيما اذا ركع قبل الامام فادركه الامام بالركوع ان يرفع رأسه ليقضى ما فاتته من القيام مع الامام وكذا اذا لم يدركه الامام فرجع الى القيام لا يؤمر ان يثبت بعد ركوع الامام بمقدار ما فاتته من القيام وكذا ان رفع رأسه قبل الامام فرجع ثم رفع الامام رأسه ومكث في الركوع لا يؤمر بقضاء ما فاتته من القيام الذي بعد الركوع ولكن افرق واضح بين القيام والركوع وان كان كل منهما ادركنا الا ترى من ادرك امامه في الركوع يكبر ويركع معه وليس عليه قضاء ما سبقه الامام من القيام ولو فاتته الركوع مع الامام لا يعتد بما بقي من تلك الركعة من السجود والاقعود وعليه قضاء الركعة بكاملها فاذا كان

فوات القيام إتمامه لا يضربا في الركعة ويكتفى بالركوع الذي بعده عنه كذلك فوت بعض القيام مع الامام ما سبقه الامام بالركوع او بتشاغله بقضاء ما سبقه به الامام من ركوعه لا يجب عليه قضاؤه ويجزئه ركوعه مع الامام الذي ركعه معه او بعده وكان ذلك بخلاف الركوع الذي لا يكون مدركا للركعة الا باذراكه اياه مع الامام .

قال إقاضي هذا الفرق غير صحيح اذ ليس من فاته القيام بكاله يجزئه منه الركوع لانه لا يكون مدركا لتلك الركعة حتى يدرك ان يقوم فيها ولو قدر ما يقع فيه تكبير الاحرام ثم يدرك يتمكن من الركوع مع الامام بل الفرق هو أن الركوع شرع فيه التطويل وكذا السجود فأمر أن يقضى ما فاته منه مع الامام والقيام بعد الركوع لم يشرع فيه التطويل فلم يؤمر بقضاء ما فاته . وكذلك لا يؤمر بقضاء ما فاته من الجلوس بين السجدين .

قلت لا اثر لمشروعية التطويل في إيجاب القضاء انما القضاء يبتنى على الوجوب والقيام بعد الركوع واجب فيجب قضاؤه والجلوس بين السجدين ليست بواجبة فلا يجب قضاؤها ويلزمه ايضا القيام قبل الركوع فانه ركن شرع فيه تطويل ولا يلزمه قضاؤه فلا اثر للتطويل فيه وانما هو تطويل من . انقضى رحمه الله وافرقت ما ذكره الطحاوي آتفا .

في ادراك ركعة منها

روى ابو هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادرك ركعة من الصلاة فقد ادرك الصلاة وفضلها الظاهر أن فضلها زائد ترك اكثر الرواة اياه ولان معنى ادراكها ادراك فضلها اذ لو كان ادراكا لنفس الصلاة لم يجب عليه قضاء بقيتها وقد جعل كثير من العلماء المذكور لهذا القدر مدركا لها في وجوب قضاء ما فاته منها على مثل صلاة الامام فيقضى في الجمعة اذا ادرك ركعة منها ركعة أخرى ومن ادركه من وقتها كالمغنى عليه يفوق

والخائض تطهر والكافر يسلم يكون به مدر كالوجوب عليه بخلاف مادون هذا المقدار وهم اهل الحجاز .

وخالفهم العراقيون واوجبوا بدراك تكبيرة الإحرام فافوتها من وقت الصلاة واستدلوا بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم العبد المسلم اذا توضأ فأحسن الوضوء ثم عمد الى المسجد لم يرفع رجله اليمنى الا كتب له بها حسنة ولم يضع رجله اليسرى الا حط عنه بها خطيئة حتى يبلغ المسجد فليقرب اولي بعد فان ادرك الصلاة في الجماعة مع القوم غفر له ما تقدم من ذنبه وان ادرك منها بعضا وسبق ببعض ففقد ما فاتة فأحسن ركوعه وسجوده كان كذلك وان جاء والقوم قعود كان كذلك .

ومن قاله ابو حنيفة وابو يوسف غير أن هذا خالفهما في الجمعة ووافق الحجازيين فيها والمذكور هو وجه النصفة .

ولا يقال يحتمل ان يكون الحديث الذي احتج به العراقيون منسوخا لانه اذا لم يعلم التاريخ فالأولى ان يجعل ناسخا للحديث الآخر لان فيه زيادة فضل واذا تفضل الله تعالى على عباده بثواب على عمل لم ينقصهم منه الا بذنب محيط كما قال (فبظلم من الذين هادوا احر منا عليهم طيبات) ولأنا اذا جعلنا هذا الحديث متأخرا يتأق العمل بالحديثين واذا جعلناه سابقا يلزم ايهاله والعمل بالدليلين واوجب وجه اولى من الاهال ثم لو خيلنا والقياس لكان الواجب في الخائض وشبهها عدم الوجوب عليهم الا بادراك وقت مقدار صلاة كاملة كما يجب عليهم من الصيام الا ما ادركوا وقته بكما هو وهو قول زفر غير أنه مادل على خلافه من الحديث اولى عندنا .

في التشهد

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول في الصلاة قبل ان يفرض التشهد: السلام على الله السلام على جبرئيل وميكائيل ، قال رسول الله صلى الله عليه

- عليه وسلم لا تقولوا هكذا فان الله هو السلام ولكن قولوا: التحيات لله والصلوات والطيبات ، الى آخره لم يقل احد من رواة فلما فرض التشهد غير ابن عيينة والفرض يحتمل ان يكون المصطلح وهو الذى يكون جاحده كافرا قال الله تعالى بعد ذكره الركاة (فريضة من الله) الآية وقد يكون بمعنى التقدير كقوله تعالى (سورة انزلناها وفرضناها) اى حددناها فيها الحلال والحرام .
- وقد يكون فرض الاختيار كقول ابن عمر فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر ، كالوجوب على الاختيار فى قوله ، غسل الجمعة واجب على كل محتلم ، وقد يكون الفرض بمعنى الاعطاء قال الله تعالى (ان الذى فرض عليك القرآن لرادك الى معاد) اى ان الذى اعطاك القرآن لرادك الى مكة وعلى هذا يكون التشهد عطية من الله تعالى لهذه الأمة فيه شهادتهم له بالتوحيد ورسوله بالرسالة ليثيبهم عليه بما شاء ان يثيبهم اياه عليه ولأن التشهد فى الصلاة ذكر فيها كالا ستفتاح وتسبيحات الركوع والسجود وهذه الأذكار وان تفاضلت فى انفسها ليست بمفرضة فكان التشهد مثلها .

- وروى عن ابن مسعود قال علمنى رسول الله صلى الله عليه وسلم التشهد وكفى بين كفيه كما يعلمنى السورة من القرآن ، التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اشهد أن لا اله الا الله واشهد أن محمدا عبده ورسوله ، وهو بين ظهرانينا فلما قبض قلنا السلام على النبي .

- من قوله بين ظهرانينا الى على النبي منكر لا يصح لانه يوجب ان يكون التشهد بعد موته عليه السلام على خلاف ما كان فى حياته وذلك مخالف لما عليه العامة ولما فى الآثار المروية الصحيحة وقد كان ابو بكر وعمر يعلمان الناس التشهد فى خلافتهم على ما كان فى حياته صلى الله عليه وسلم من قولهم السلام عليك ايها النبي . وانما جاء الغلط من مجاهد وامثاله وقد قال ابو عبيد ان مما اجل الله به رسوله ان يسلم عليه بعد وفاته كما كان يسلم عليه فى حياته وهذا من جملة

خصائصه صلى الله عليه وسلم وقد استنبط جوازه مما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يخرج الى المقبرة ويقول : السلام عليكم دار قوم مؤمنين ، فانه اذا جاز ذلك في اهل المقبرة كان في النبي صلى الله عليه وسلم اجوز وهذا حسن قال انقاضي لكن قول ابي عبيد احسن لانه عليه السلام سلم على اهل القبور بحضرتهم وقد جاء ان الارواح قد تكون بأفنية القبور .

في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم

عن ابي مسعود الانصاري انا نارسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في مجلس فقال له بشير بن سعد امرنا الله تعالى ان نصلى عليك يا رسول الله فكيف نصلى عليك ؟ فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تمنينا انه لم يسئله ثم قال ١٠
تولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم ، وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم في العالمين انك حميد مجيد ، والسلام كما قد علمتم .

وروى عن كعب بن عجرة قال لما نزلت (يا ايها الذين آمنوا صلوا عليه) الآية جاء رجل فقال يا رسول الله هذا السلام عليك قد عرفناه فكيف الصلاة ؟ ١٠
قال قل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على آل ابراهيم انك حميد مجيد وبارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد ، ثم روى عن ابي حميد الساعدي انهم قالوا يا رسول الله كيف نصلى عليك ؟ فقال قولوا اللهم صل على محمد وعلى ازواجه وذريته كما صليت على آل ابراهيم ، وبارك على محمد وازواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك حميد مجيد .

٢٠ ولم يوجد في غير هذا الحديث « وعلى ازواجه وذريته » الا ما روى عن طاوس عن ابي بكر رضي الله عنه بزيادة « وعلى اهل بيته » ايضا و متمسك اهل المدينة حديث ابي مسعود و اهل الكوفة حديث كعب بن عجرة ولم يتعلقوا بما سواهما وسائر اهل العلم على هذين الاثرين باستعمالهم في صلاتهم وفيما سواها على الاختيار بحيث

لا تفسد الصلاة بترك ذلك غير الشافعي فإنه ذهب إلى أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم من الفرائض بحيث لا تجزى صلاة إلا بها وإن موضعها بعد التشهد الذي يتلوها السلام وذهب في كفيته إلى حديث أبي مسعود الأنصاري لكن كان يلزمه على أصله الأخذ بحديث أبي حميد للزيادة التي فيه على أزواجه وذريته وأهل بيته في الصلاة عليه كما ذهب إلى حديث ابن عباس في التشهد لزيادة المباركات فيه على ما في غيره من الآثار المروية في التشهد ثم في بعض الآثار على إبراهيم وفي بعضها على آل إبراهيم لا يوجب الاختلاف لأن ذكر آل يدخل فيه من هم آله ومنه (ادخلوا آل فرعون أشد العذاب) لأن آلهم لما استحقوا العذاب باتباعه كان هو أشد استحقاقا لذلك بدعائه إياهم إليه وبإمامته إياهم فيه .

١٠

وروى عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال كنا نقول خلف رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن في الصلاة إذا جلسنا: السلام على الله وعلى عباده السلام على جبرئيل وميكائيل السلام على فلان وفلان، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله هو السلام فلا تقولوا هكذا ولكن قولوا: التحيات لله والصلوات والطيبات السلام عليك، إلى، عباد الله الصالحين، فإنه إذا قالها قالت كل عبد صالح في السماء والأرض - أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا عبده ورسوله، ثم ليخترأ طيب الكلام أو ما أحب .

وروى عن فضالة بن عبيد أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلا يدعو في صلاته لمحمد الله ولم يصل على النبي فقال صلى الله عليه وسلم عجل هذا ثم دعاه فقال له أو أغيره إذا صلى أحدكم فليبدأ بحمد الله والثناء عليه . ثم يصلي على النبي ثم يدعو بما شاء .

٢٠

ففي حديثي ابن مسعود وفضالة ما ينهني قول من قال إنه لا بد من الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذ لم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم بأعادة الصلاة بعد وقوفه على ترك الصلاة عليه بل فوض الأمر إلى مشيئة المصلي

ولو كانت صلاته غير مجزية بدون الصلاة عليه لأمر بالاعادة كما أمر المصل
الصلاة الناقصة في حديث رفاعه بن رافع اذ قال له : ارجع فصل فلنك لم تصل
مرتين او ثلاثا الحديث .

ولاحظة لمن اوجب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم بعد التشهد
الآخر بقوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليما) لان ذلك يدل
على وجوب الصلاة قولا مطلقا في الصلاة وغيرها مثل قوله (واذكروا الله
ذكرًا كثيرًا وسبحوه) الآية فلو ترك رجل في صلاته التسبيح لم تفسد صلاته
بذلك وان كان فيه ترك فضيلة فكذا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في
الصلاة بتركها يكون المصلي تاركًا لحظها في الفضيلة وكذا لا دليل فيه لمن اوجبها
في التشهد الذي يتلوه السلام بقوله تعالى (وسلموا تسليما) لأنه يحتمل ان يكون
المراد به التسليم له صلى الله عليه وسلم في أمره ونهيهِ في الصلاة وغيرها كما في
قوله تعالى (فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكوك) الى قوله (ويسلموا تسليما)
اذ لا خلاف من المخالف في تأويل هذه الآية والله اعلم .

في النهي عن الاقعاء

روى انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن
التورك والاقعاء في الصلاة .

اختلف في الاقعاء المنهى عنه فذهب ابو حنيفة وجماعة الى انه جلوس
الرجل على عقبه في صلاته لاعلى البيت محتجين بما روى عن علي رضي الله عنه
انني احب لك ما احب لنفسى واكره لك ما اكره لها لانقع على عقبك في الصلاة
وبما روى عن ابي هريرة قال نها في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقمي في
صلاقي اقعاء الذئب على العقين ، يعني عقبي نفسه لان الذئب ليس له عقبان .
وقال اهل الحديث هو ان يضع الرجل البيت في صلاته على الارض
ناصبًا فخذه لما روى عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه بينما راع برعى

بالحرّة انتهب الذئب شاة لخال الراعى بين الذئب والشاة فأقعى الذئب على ذنبه فقال للراعى ألا تتقى الله تحول بينى وبين رزق ساقه الله تعالى الى ؟ فقال الراعى لعجب من ذئب يقمى على ذنبه يكلمنى كلام الانس فقال الذئب للراعى ألا احذرك بأعجب منى ؟ رسول الله بين الحرتين يحدث الناس بانباء ما قد سبق فساقي الراعى غنمه حتى آقى المدينة فزواها الى زاوية من زواياها ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فحدثه بما قال الذئب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الناس فقال للراعى اخبر الناس بما رأيت فقام الراعى فحدث الناس بما قال الذئب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الراعى الا ان من اشراط الساعة كلام السباع الانس والذى نفسى بيده لا تقوم الساعة حتى تكلم السباع الناس وتكلم الرجل ١٠ شراك نعله وعذبة سوطه ويخبره فخذ بهما احداث بعده اهله .

ولما روى عبد الرحمن بن شبل قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نقرة الغراب واقتراش السبع وان يوطن الرجل المسكان في المسجد كما يوطن البعير ، وكل واحد من التفسيرين يجوز أن يكون محمل النهى فلا ينبغي للمصل ان يفعل واحدا منها ولا تضاد بين الحديثين ولا تدافع . ١٥

فان قيل روى عن العبادة انهم كانوا يقعون في صلاتهم عبد الله بن عمر وعبد الله بن الزبير وعبد الله بن عباس وغيرهم من الصحابة رضى الله عنهم يراهم ولا ينهونهم عن ذلك ، فالجواب ، ان رسول الله صلى الله عليه وسلم هو حجة الله على خلقه ويحتمل ان يكون هؤلاء العبادة لم يبلغهم هذا النهى ولو بلغهم لما خالفوه ولا خرجوا عنه . ٢٠

في العقص

روى عن علي رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انى احب لك ما احب لنفسى وأكره لك ما اكره لنفسى لا تصل وانت عاقص شعرك فانه كف الشيطان - هذا مما لا ينبغي ان يفعله المصل في صلاته بل يرسل

شعره حتى يسجد بسجوده وكذلك يفعل في ثيابه .

وأما ما روى عن سعيد المقبري أنه رأى أبا رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يحل ضفيرة الحسن بن علي المغرورة في تقاه وهو يصلي . وقال له لا تغضب لما التفت إليه الحسن منضبا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ذلك كفعل الشيطان أي مقعده ، فهو مدفوع لأن أبا رافع مات في زمن علي وكان علي وصياله وعلى ولده و وفاة المقبري في سنة خمس وعشرين ومائة وبينه وبين وفاة علي خمس وثمانون سنة وموت أبي رافع قبل ذلك بما شاء الله فهذا يدفع أن يكون رآه والله أعلم .

في مس الحصى

١٠ روى أبو ذر قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا قام أحدكم إلى الصلاة فلا يحرك الحصى لأن الرحمة تواجهه .

وروى عنه سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن كل شيء حتى سألت عن مس الحصى فقال واحدة أودع .

فيه جواز المرة الواحدة عند الحاجة وقد ورد إن كنت لابدا فعلا مرة واحدة وجاء في حديث آخر لأن يمسك أحدكم يده عن الحصى خير له من أن يكون له مائة ناقة كلها سود الحديق فإن غلب أحدكم الشيطان مرة واحدة وينبغي للصلي أن يسوي الحصى قبل دخوله فيها حتى يستغنى بذلك فلا يحتاج إليه في صلاته ولا يشتغل قلبه به وإن فاتته حتى دخل في صلاته واحتاج إلى ذلك يمسح مرة حتى ينقطع شغل قلبه فإنه أيسر من تماديه على مغالبة شيطانه .

في التنحنح والتسبيح

٢٠ عن علي بن أبي طالب قال كان لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم مدخلان فكنت إذا دخلت عليه وهو يصلي تنحنح .

قد روى هذا الحديث علي خلاف هذا قال علي رضي الله عنه كانت لي

- ساعة من السحرا دخل فيها على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كان في صلاة سبح وهذا اولى لأن الآثار التي روتها العامة فيما ينوب الرجال في الصلاة مما يستعملونه فيه هو التسبيح ومالك سوى بين الرجال والنساء فيه ومن سبح في صلاته جوابا تفسد صلاته عند أبي حنيفة ومجد خلا فالأبي يوسف - والحق ان التصفيق للنساء فيما ينوبهن اتباعا للأثر وأن لا فرق بين التسبيح ابتداء وجوابا في انه لا يقطع الصلاة كما لا فرق في الكلام انه قاطع ابتداء او جوابا .

في وجوب الجواب على المصلي

- روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نادى ابي بن كعب وهو يصلي فالتفت ولم يجبه وخفف صلاته ثم انصرف فقال السلام عليك يا رسول الله فقال مامنعك ان تجيبي اذ دعوتك ؟ قال يا رسول الله كنت في الصلاة قال أفلم تجدني اوحى الله الى ان (استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحكيكم) قال بلى يا رسول الله ولا اعود إن شاء الله ولا يستنكر أن تجب اجابة الأم اذا دعت وهو يصلي لانه يستطيع ترك صلاته واجابة امه لما عليه ان يجيبها والعود الى صلاته لان الصلاة لها قضاء وبر الام اذا فات لا يقدر قضاءؤه اعتبار اوجوب اجابة النبي صلى الله عليه وسلم واحراز الفضيلة بالخروج من الصلاة والعود اليها ودل على ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في جريج الراهب حين نادته امه وهو يصلي فقال اللهم امي وصلاقي وكان ذلك منهما ثلاث مرات فدعت عليه بأن لا يموت حتى ينظر في وجه الميا ميس وكانت تأوى الى صومعته راعية رعى الغنم فولدت فقيل لها من هذا ؟ فقالت من جريج - الحديث فعوقب .
- ١٠ بترك اجابة امه لما دعته وتماذى في صلاته ولا يعاقب الا بترك الواجب .

في المرور بين يدي المصلي

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لو يعلم المار بين يدي المصلي

ماذا عليه لكان ان يقف اربعين خيرا له من ان يمر بين يديه - المراد به اربعين سنة والله اعلم لانه قد روى عنه من رواية ابي هريرة انه قال لو يعلم الذي يمر معترضا بين يدي اخيه وهو يناجي ربه لكان ان يقف مكانه مائة عام خيرا له من الخطوة التي خطا - وهذا متأخر لان فيه زيادة في الوعيد وهو لطف بالعاصي ليمتنع عن اقتراب سببه والذي يروي عن المطلب بن ابي وداعة رأيت النبي صلى الله عليه وسلم مما يلي باب بني سهم والناس يمرون بين يديه ليس بينه وبين القبلة شيء .

ويروي عنه ليس بينه وبين الطواف سترة لا يعارض ما روى من النهي عن المرور ونهى المصل عن الامتناع من الدفع لان حديث المطلب انما هو في الصلاة الى الكعبة مع المعاينة والنهي عن المرور فيمن يتحرى الصلاة الى الكعبة اذا غاب عنها ويحتمل في المعاينة ما لا يحتمل في المغاينة فان الناس اذا تحلقوا الكعبة وصلوا جماعة لا بد ان تستقبل وجوه بعضهم بعضا ولا كراهة فيه بخلاف من غاب وصلى مستقبلا وجوه الرجال فانه يكره فكما اتسع لهم الصلاة مع استقبال الوجوه اتسع لهم بين يديه المرور تخصيصا للكعبة بهذا الحكم لان الغالب استيلاء شرفها على القلوب بحيث يذهل عن الالتفات الى غيرها فليس الجبر كالعيان .

في وقت العشاء

عن النعمان بن بشير قال انا اعلم بوقت صلاة رسول الله صلى الله عليه وسلم للعشاء الآخرة كان يصليها إسقوط القمر ليلة الثالثة - فيه انه كان يؤخر العشاء عن اول وقتها التماسا لوقت الفضل من وقتها كما كان يصلي غيرها في افضل اوقاتها وكان يصلي الظهر في ايام الشتاء معجلالها وفي الصيف مؤخرها والمغرب دائما معجلالها واما صلاة الصبح والعصر فكان يختلف في الساعتين اللتين كان يصليهما فيها مثل ذلك الساعة التي كان يصلي فيها العشاء الآخرة لانه

ساعة الفضل من وقتها وسقوط القمر ثلاث يكون بمضى ساعتين ونصف سبع ساعة من الليل .

في تسميتها العتمة

عن ابن عمر رضى الله عنهما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يغلبنكم الأعراب على اسم صلاتكم إنما هي العشاء ولكنهم يعتمون عن إبلهم .
فيه أن اسم هذه الصلاة العشاء وأن الذين يسمونها العتمة هم الأعراب وما روى معاذ قال النبي صلى الله عليه وسلم اعتموا بهذه الصلاة فإنكم قد فضلتم بها على سائر الأمم ولم تصلها أمة قبلكم .

ليس فيه تسمية الرسول صلى الله عليه وسلم إياها بالعتمة وإنما فيه أمرهم بالاعتام بها أي بالتأخير لها كما يقال أمسيت بالعصر ليس المساء اسم لها ولكن أخبار منك أنك أمسيت بها واسمها غير مشتق من المساء بها وحديث أبي هريرة مرفوعاً لو يعلمون ما في العتمة والصبح لأتوهما ولو حبوأ .
قد رواه ابن مسعود بخلافه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صلاة أثقل على المنافقين من صلاة العشاء وصلاة الفجر ولو يعلمون ما فيها من الفضل لأتوهما ولو حبوأ .

وتصحیح الحديثين أن الذي تعرفه العرب في اسمها العتمة لا غير وتسميتها في حديث أبي هريرة بناء على ما عهدته العرب والفتة ثم سماها الله تعالى بالعشاء في قوله (ومن بعد صلاة العشاء) فعلم أن ما حكاه ابن مسعود في اسمها متأخراً حكاه أبو هريرة وسبب تسميتها بالعشاء أنها تصلى بعد أن تعشى الأبصار بالظلام الطارى عليها كما سميت الصبح لأنها تصلى عند الاصبح والفجر لأنها تصلى بقرب الفجر والظهر لأنها تصلى في الظهيرة والعصر لأنها تصلى عند الأعصار وهو التأخير ومنه قولهم عصر في حتى إذا أخره عن وقت أدائه والمغرب لأنها تصلى عند الغروب وما روى من قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العصرين

دخل الجنة .

وقوله عليه السلام لفضالة حافظ على العصرين قلت وما العصران ؟ قال صلاة قبل غروب الشمس وصلاة قبل طلوعها فالمراد بهما الفجر والعصر من باب التغليب فانقلبت اسماء الصلوات الخمس لاوقاتها التي تصلى فيها وارتفع التضاد والاختلاف بحمد الله ومنه .

في الوتر

روى عن عمرو بن العاص قال اخبرني رجل من الصحابة انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله تعالى قد زادكم صلاة فصلوها ما بين العشاء الآخرة الى صلاة الصبح الوتر الوتر - ألا وانه ابوبصرة الغفاري قال ابو ذر يا ابابصرة انت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله زادكم صلاة فصلوها فيما بين العشاء الى طلوع الفجر الوتر الوتر ؟ فقال ابوبصرة نعم قال انت سمعته ؟ قال نعم قال انت سمعته ؟ قال نعم .

قوله صلاة الصبح يحتمل نفس الصلاة فيجوز اداء الوتر بعد طلوع الفجر قبل صلاتها وقد روى عن علي الوتر ما بين الصلاتين ويحتمل ان يكون وقت صلاة الصبح الذي يعقب صلاة العشاء ويفسره الحديث الآخر الذي استفسره ابو ذر من ابى بصرة .

وقال خارجة بن حذافة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان الله عز وجل قد أمركم بصلاة هي خير لكم من حمر النعم ما بين صلاة العشاء الى طلوع الفجر الوتر الوتر .

روى ابن عمر مرفوعا اذا طلع الفجر فقد ذهب كل صلاة الليل والوتر اوتروا قبل الفجر وحديث ابى بكر وعمر في الوتر مشهور قال صلى الله عليه وسلم لأبى بكر اخذت بالحزم حين قال اوتر من اول الليل وقال لعمر اخذت بالقوة حين قال اوتر آخره .

وعن ابن مسعود الوتر ما بين صلاة العشاء الى الفجر وروى عنه سئل هل بعد الأذان وتر؟ فقال نعم وبعد الإقامة - وفي هذا ما دل على انه مطلق عنده في الزمان كله واهل العلم في ذلك على تولين فأبو حنيفة واصحابه على انه يقضى مطلقا كسائر الفوائت .

- وقال مالك والشافعي انه يصلى فيما بين صلاة العشاء وصلاة الصبح .
ولا يصلى بعد ذلك والحق انه اذا يصلى بعد خروج الليل فيما قرب منه وجب ان يصلى فيما بعد منه لأن الصلوات منها ما لا تقضى بعد خروج وقتها في قرب ولا بعد كالجمعة ومنها ما تقضى بعد ذهاب وقتها في قرب وبعد وهي المكتوبات فينبغي ان يكون الوتر كذلك .

في القنوت

١٠

روى عن عبد الله بن مسعود قال بت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنظر كيف يقنت في وتره فقنت قبل الركوع ثم بعثت ام عبد فقلت لها بقى مع نساءه فانظري كيف يقنت فأتني فاخبرتني انه قنت قبل الركوع . قد كان ابن مسعود على ذلك كذلك روى علقمة عنه وروى جماعة من الصحابة انه صلى الله عليه وسلم كان يقنت في الوتر قبل الركوع .

١٥

منهم ابي بن كعب قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوتر بثلاث ركعات لا يسلم فيهن حتى ينصرف يقرأ فيها سورة الأعلى وقل يا ايها الكافرون والاخلاص ويقنت قبل الركوع وبعد الانصراف يقول سبحان الملك القدوس مرتين يرفع صوته ويجهر بالثالثة .

- ومنهم عبد الله بن عباس في حديثه عن مبيته عند خالته ميمونة والقياس .
يشهد لهذا القول لأن القنوت زائد فيه على غيرها من الصلاة كالتكبير الذي هو زائد في صلاة العيد على غيرها وانه قبل الركوع وكان على وابن مسعود يقنتان قبل الركوع ويكبران قبل القنوت ولا يعلم هذا الا توقيفا وروى طارق قال صليت خلف عمر صلاة الصبح فلما فرغ من القراءة في الثانية كبر ثم قنت ثم كبر

٢٠

فر كرم والذي روى من فعل هؤلاء الثلاثة الأعلام اولى بالأخذ مما روى عائشة علمي الحسن بن علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا فرغ من القراءة في الثالثة من الوتر قال قبل ان يركع، اللهم اهدي فيمن هديت الحديث لأن من حفظ شيئا كان اولى ممن قصر عنه .

في سنة الفجر

- عن ابي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تركوا ركعتي الفجر وإن طردتكم الخيل ، وعن عائشة قالت لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم على شيء من النوافل اشد معاودة منه على ركعتين قبل الصبح ، وعنها مرفوعا ، ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها ، وينبغي ان يصليهما في البيت لمنع رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلاتهما في المسجد روى عبد الله بن بحينة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لصلاة وابن القشب يصلي فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم منكبه وقال يا ابن القشب تريد أن تصلى الصبح اربعا ومرتين .
- عن عائشة رضى الله عنها خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اقيمت الصبح فرأى ناسا يصلون ركعتي الفجر فقال أصلاتان معا ؟ .
- وعن ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعا اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة ووقف بعضهم وفيما تقدم من منع رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس ان يصلوا ركعتي الفجر في المسجد ما يغني عنه لانه اذا منع عن صلاتهما في المسجد قبل ان تقام الصلاة فالمنع من ذلك بعد الاقامة او كد فالواجب علينا امثال ما امرنا به من صلاة ركعتي الفجر في منازلنا قبل ان نأتي المسجد ما لم تدع الى ذلك ضرورة
- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نام عن صلاة الصبح حتى طلعت الشمس صلى بعد اذان بلال لها ركعتي الفجر ثم صلى صلاة الفجر في موطن واحد .

فدل على اباحة صلاتهما في الموطن الذي يصلي فيه الفرض عند مثل

هذه الضرورة - وروى أن سعيد بن العاص طلب أبا موسى وحذيفة وابن مسعود قيل أن يصلي الغداة فسألهم كيف نصلي صلاة العيد فأجابه عبد الله بما أجابه ثم خرجوا من عنده وقد اقيمت الصلاة بقلس عبد الله إلى اسطوانة من المسجد فصلى الركعتين ثم دخل في الصلاة .

- وذلك والله أعلم أنه دعاهم من الليل وامتد بهم الأمر إلى وقت لم يكونوا يظنون به فدعته الضرورة إلى أن صلاهما في المسجد خشية القوات وعن أبي الدرداء أنه قال أتى لأجىء إلى القوم وهم في الصلاة فاصلى الركعتين ثم انضم إلى الصفوف .

- وذلك عندنا على ضرورة دعوته إليه والآثار بمنعها في المسجد ستجىء في باب التنفل بعد الجمعة وما روى الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن أبيه .
 عن جده قيس بن قهد أنه صلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصبح ولم يكن صلى ركعتي الفجر فلما سلم رسول الله صلى الله عليه وسلم قام فركع ركعتي الفجر ورسول الله صلى الله عليه وسلم ينظر إليه فلم ينكر ذلك عليه فهو من الأحاديث التي لا يحتج بمثله لعله في روايته ذكرت مفصلة في المطول .
 وروى عن أبي هريرة رضى الله عنه يا معاذ احسن من هذا أنه قال .
 كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا فاتته ركعتا الفجر صلاهما إذا طلعت الشمس وروى عن ابن عمر والقاسم بن محمد أنها كان يفعلان ذلك .

في صلاة القاعد

- روى عن عمران بن حصين أنه قال كان به بأسور فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عن الصلاة فقال صل قائماً فإن لم تقدر فقعاً إذا لم تقدر فعلى جنب .

وفيما روى عنه أنه قال سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الرجل قاعداً فقال من صلى قائماً فهو أفضل ومن صلى قاعداً فله نصف أجر القائم

ومن صلى نائماً فله نصف اجر القاعد .

لا اختلاف بين الحديثين لأن الاول في الفرائض والثاني في النوافل
ثم المتطوع اذا صلى قاعداً مع قدرته على القيام له نصف اجر القائم ولو لم يكن
له قدرة على القيام يكتب ثوابها وهو قاعد كما كان يصليها وهو قائم وقوله
ومن صلى نائماً يعني يقدر على الصلاة قاعداً ولا يقدر على السجود لأن الذي
يقدر على السجود فليس له ان يصلي نائماً على جنبه فعقلنا بذلك انه النائم القادر
على ان يصلي قاعداً يومى بالركوع والسجود فصلى نائماً يومى بهما اختياراً منه
لذلك فاستحق بذلك نصف اجر القاعد وهو ربع اجر القائم .

في هيئة القعود

روى عن مجاهد عن مولى السائب عن السائب قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلاة القاعد على النصف من صلاة القائم غير متربع .
فيه ما يدل على نقص صلاة القاعد متربعا عن قاعد غير متربع
ولا يحتاج بمنه لأن مولى السائب مجهول والراوى له عن مجاهد ابراهيم بن
مهاجر وليس بالقوى وكذا ما روى عن ابن مسعود رضى الله عنه لأن اجلس
على رصفين احب الى من ان اتربع في الصلاة .

لا حجة فيه لانه يحتمل ان يكون المراد التربع في القعود للشهد
وهو منهي عنه وقد روى عن عائشة رضى عنها باسناد صحيح قالت رأيت
النبي صلى الله عليه وسلم صلى متربعا .

فكان هذا الحديث اولى من حديث مولى السائب وروى الحسن

عن امه انها رأت ام سلمة تصلى متربعة من رمد كان بها

وعن ابراهيم بن ابي عتبة انه رأى ام الدرداء تصلى متربعة .

ويؤيده النظر وهو تحصيل الفرق بين القعود الذي هو بدل من
القيام وقعود الشهد كما فرق بين الايماء للركوع وبين الايماء للسجود وفيما

ذكرنا

ذكرنا صحة قول أبي حنيفة وصاحبيه في امرهم العاجز عن القيام في الصلاة ان يتربع بدلا من قيامه خلاف ما يقوله زفر بالتسوية بينهما .

فيمن نام عن حزبه

عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من نام عن حزبه او عن شيء منه فقرأه فيما بين صلاة الفجر وصلاة الظهر كتب له كأنما قرأه من الليل ، لما تفضل الله تعالى بنسخ فرض قيام الليل تخفيفا محضا بقوله تعالى (علم ان لن تحصوه فتاب عليكم) لم يحلهم من الحض على قيامه واخذ الحظ منه بقوله (فاقرؤا ما تيسر منه) ندبا فانه قال (ومن الليل فتهجد به نافلة لك) .

فاذا كان في حقه نافلة كان لأتمته اخرى ان يكون نافلة ثم زاد في الفضل بأن وسع الأمر عليهم في نيل ثوابه واستنجاز وعده المأمور اذا قطعهم عن ذلك مرض او سفر او عائق واقام طائفة من النهار مقام طائفة من الليل وجعل القراءة فيها كالقراءة فيها والقيام فيها كالقيام فيها رحمة منه لهم واشفاقا عليهم .

في الأوقات المكروهة

١٠

روى زر عن عبد الله قال كنا ننهي عن الصلاة عند طلوع الشمس وعروبها ونصف النهار .

وروى عن عتبة بن عامر قال ثلاث ساعات كان رسول الله صلى الله عليه وسلم ينهاها ان نصلي فيها او نقبر فيها موتا نا حين تطلع الشمس بازغة حتى ترتفع وحين يقوم قائم الظهيرة حتى تميل وحين تنصب الشمس للغروب حتى تغرب وخرج الآثار بذلك من طرق كثيرة بالفاظ مختلفة ومعان متفقة في بعضها فان الشمس تطلع بين قرني الشيطان وهي ساعة صلاة الكفار فندع الصلاة حتى ترتفع ويذهب شعاعها .

٢٠

وفي بعضها حتى ترتفع قيد رمح ، لا خلاف ان التطوع كله قد دخل في المنهي المذكور في هذه الآثار غير أن مالكاً رحمه الله ذهب الى ان الصلاة غير منهي عنها عند قيام الشمس لانها كما تقوم تميل من غير أن يتخللها زمان يتهيأ فيه صلاة ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الحجة ولم ينه الا عن ممكن وقد وجدناها تقوم وتكون شبه المضطربة مدة مائتين وثلاثين واربعمائة .

والشافعي استثنى يوم الجمعة عند قيام الظهيرة واحتج في ذلك بآثار فيها استثناء يوم الجمعة من المنهي لم نجد لها صحة ولا رويت عن ثبت ممن يؤخذ عنهم العلم وانما هي آثار منقطعة لا اساس لها وما كان مثل هذا لم يجز الاحتجاج به وقد احتج لها بعض بانها لما امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابرار بصلاة الظهر في الحروب يأمر بذلك في يوم الجمعة علم ان يوم الجمعة مخصوص بمعنى لم يوجد في سائر الايام ورد بأن الابرار بعد الزوال والوقت المنهي عن الصلاة فيه عند قيام الشمس وهما مختلفان لكل منهما حكم غير حكم صاحبه .

واختلف اهل العلم في قضاء المكتوبات في هذه الساعات قليل لا يجوز فيها شيء من المكتوبات الا عصر اليوم الذي يصلي فيه وهو قول أبي حنيفة واصحابه رحمهم الله لأن آخر وقت العصر غروب الشمس فأخرجوها من عموم المنهي في ذلك الوقت والقياس ان يكون آخر وقتها تغير الشمس لان كل وقت سوى ذلك الوقت يجوز أن تصلي فيه الفرائض يجوز أن تصلي فيه النوافل وما لا فلا وهذا قول أبي بكر الصديق روى عن ابنه يزيد أنه قال واعدنا أبو بكر الى ارض له فسبقنا اليها فأتيناه ولم يصل العصر فوضع رأسه فنام ثم استيقظ وقد تغيرت الشمس فقال أصلتم العصر؟ فقلنا لا قال ما كنت انتظر غيركم فأمهل عن الصلاة حتى غابت الشمس ثم صلاها ، فهذا هو القياس في هذا الباب وذهب مالك والشافعي الى ان المنهي عنه هو التطوع لا غير والقياس يرد ذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة في اوقات كما نهى عن الصيام في ايام من العام فكما

فكما لم يجز الصيام في الايام الخمسة تطوعا وفرضا لا يجوز أن تقضى تلك الاوقات صلاة فريضة ولا يصلى فيها تطوع .

فان قيل ورد النهى بعد صلاة الصبح الى ان تطلع الشمس وبعد صلاة العصر الى ان تغرب وخص بالتطوع اتفاقا وصح قضاء الفائتات فيها فليكن النهى في هذه الاوقات كذلك لان احكام الصلاة باحكام الصلاة اشبه من الصيام .

قلنا النهى فيها لمعنى في الصلاة بدليل ان من صلى العصر او الصبح ليس له ان يصلى فيها التطوع ومن لم يكن صلاحا له ان يصلى فيها والوقت بالنسبة اليها واحد وفي الاوقات الثلاثة النهى لمعنى في الوقت لاستواء جميع الناس فيه كالمانع من الصيام في الايام الخمسة هو الوقت لاما سواه فلذلك صح قياس الصلاة في تلك الاوقات على الصيام في تلك الايام ولم يصح قياسها على الصلاة بعد الصبح وبعد العصر وما روى من قوله عليه السلام من ادرك ركعة من صلاة الصبح قبل ان تطلع الشمس فقد ادرك الصبح او فليصل اليها اخرى ومن ادرك ركعة من العصر قبل ان تغرب فقد ادرك العصر .

يحتمل ان يكون النهى في هذه الاوقات ناسخا لذلك ويحتمل ان يكون منسوخا بهذا واذا احتملا ارتفع رجوع الامر فيه الى ما يجب الرجوع اليه عند عدم الدليل من الكتاب والسنة والاجماع وهو القياس الذي ذكرنا وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنه في الاوقات الثلاثة ما يدل على انه لا تصلى فيها نافلة ولا فريضة وهو انه منع الصلاة على الجنابة فيها وهي فرض كفاية واجازها بعد صلاة الصبح والعصر اذا صليتا لوقتهما المختار بحيث يبقى من وقتها ما يصلى فيه على الجنابة كذلك روى نافع عنه .

فيمن نام عن صلاة

عن ابي قتادة رضي الله عنه سرينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في

غزوة وعرسنا فما استيقظنا حتى ايقظناحر الشمس فجعل الرجل منا يثب جزعا دهشا فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه وسلم فامرنا فارتحلنا من مكاننا حتى ارتفعت الشمس ثم نزلنا فقصي القوم حوائجهم ثم امر بلالا فاذن فصلى ركعتين فأقام فصلى الغداة - الحديث مذكور بطرق كثيرة معان متفقة وزادات في بعضها وفيه من تأخير رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح الى ارتفاع الشمس ما يدل على انه لا يصلى الفوائت عند الطلوع لانه لا يظن به التأخير مع جواز فعله حينئذ وبه احتج ابو حنيفة رضى الله عنه وخالفه في ذلك الشافعي وغيره وقالوا سبب تأخير حضور الشيطان اياهم في ذلك الوادى على ماورد فيه من قوله عليه السلام تحولوا عن هذا المكان الذى اصابكم فيه الغفلة .

ومن قوله لياخذ كل واحد منكم برأس راحلته فان هذا منزل حضرنا فيه الشيطان ، وما اشبه ذلك ورد بان حضور الشيطان لا يصاح ما نعا اذ قد عرض للنبي صلى الله عليه وسلم في صلاته فلم يخرج منها حتى اتىها وقال لولاد عوة اخينا سليمان لأصبح موثقا يلعب به ولدان المدينة .

والحديث مشهور في الصحاح فاستحال ان يكون التأخير لذلك سيما وفي حديث ابى قتادة انه أخر الصلاة الى ان ارتفعت الشمس ثم صلاها ففيه ان تأخيرها انما كان ليحل وقت الصلاة لا لما سواه وما ورد من قولهم : فما ايقظنا الاحر الشمس ، لا دليل فيه على الارتفاع قبل الاستيقاظ اذ يحتمل ان يكون طلعت بمرادتها كما هو موجود بالحجيجاز في حرها الى الآن ثم ممن روى هذا الحديث عمران بن الحصين قال عرسنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم نستيقظ الا بحر الشمس فاستيقظ مناستة ثم استيقظ ابو بكر رضى الله عنه فجعل يمينهم ان يوقظوه ويقول لعل الله تعالى ان يكون احتبس في حاجته فجعل ابو بكر يكبر حتى استيقظ .

ففيه انه صلى الله عليه وسلم نام نوما ذهب عنه به الفهم بقلبه وفي ذلك نوم قلبه اذ لو لم يكن كذلك لما خفى عليه استيقاظ الجماعة ولا احتجاج ابو بكر الى

الى متابعة التكبير حتى يوقظه وهو يخالف ما قال لعائشة رضى الله عنها يا عائشة ان عيني تنامان ولا ينام قلبي ، ظاهرا ولكن الذى اخبر به عن نفسه لعائشة هو الذى كان الامر عليه وهو علم من اعلام النبوة ابانه الله تعالى به عن سواه من خلقه وكان نومه في الوادى كنوم من سواه لمعنى اراد الله سبحانه به ان يكون سببا لما يفعل من بعده في مثل تلك الحال لما روى انه قال لو شاء الله .
لم تناموا ولكن اراد ان يكون سنة لمن بعدكم فيمن نام او نسي .

اذ يجوز أن يقال كان ينبغي ان تسقط بعد خروج الوقت كالجمعة او لا تجب الصلاة على النائم لان وقتها لم يمر عليه الا والقلم مرتفع عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رفع القلم عن ثلاثة عن الصبي حتى يحتلم وعن النائم حتى يستيقظ وعن المجنون حتى يفيق فعلموا بذلك من فعله ومن قوله ما لم يكونوا عليه قبل ذلك فبان بحمد الله ان لا تضاد في شيء من هذه الآثار .

في التنفل بعد صلاة العصر

عن وهب بن الاعدع قال سمعت عليا رضى الله عنه يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصلوا بعد العصر الا ان تصلوا والشمس مرتفعة ، وذكره من طرق وليس هذا بخلاف لما روى ان علي بن ابي طالب رضى الله عنه سبح بعد العصر ركعتين في طريق مكة فتغيظ عليه عمر رضى الله عنه وقال والله لقد علمت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان ينهى عنها .

لانه يحتمل ان يكون على رضى الله عنه صلى والشمس عنده مرتفعة الارتفاع الذى يبيح الصلاة وكان عند عمر رضى الله عنه على خلاف ذلك فلا اختلاف بينهما حينئذ يكون في الارتفاع المبيح لا فيما علماه من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم كان النهي عن الصلاة بعد العصر وان كانت مرتفعة حتى تغيب فوق عمر رضى الله عنه عليه ولم يبلغ ذلك عليا وكان على ما روى وهب عنه وروى عن ابن عباس رضى الله عنه انه قال شهد عندى رجال مرضيون وارضاهم عندى عمرا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الصلاة بعد الفجر حتى تطلع

الشمس وعن الصلاة بعد العصر حتى تغرب .

وسئلت عائشة رضي الله عنها كيف كان يصنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الظهر والعصر؟ قالت كان يصلي المهجير ثم يصلي بعدها ركعتين ثم يصلي العصر ثم يصلي بعدها ركعتين فقليل لها ان عمر يضرب رجلا يصلي بعد العصر ركعتين فقالت لقد صلاها عمر رضي الله عنه ولكن قومك اهل اليمن طغام فكانوا اذا صلوا الظهر صلوا بعدها الى العصر واذا صلوا العصر صلوا بعدها الى المغرب فقد احسن .

فيحتمل ان يكون الامر عند عائشة رضي الله عنها كما كان عند علي رضي الله عنه وما وقفت على ما كان عند عمر رضي الله عنه من النهي بعد صلاة العصر حتى تغرب والاخذ بما عند عمر رضي الله عنه اولى مما كان عندها لانه قد دخل فيه ما كان عندها وزاد عليه ما لم يكن عندها والزيادة اولى ويكون النهي المتأخرنا نسخا والله اعلم .

في الاشارة في الصلاة

روى ابو بكر ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل في صلاة الصبح ١٥ فأومى اليهم ان مكاتكم ثم جاء ورأسه يقطر ماء فصلى بهم ، ورواه انس ايضا كذلك وعن غيرها من الصحابة ان الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ قيامه قيام المصلي لانه دخل بتكبير قال اقيمت الصلاة وصف الناس صفوفهم فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى قام مقامه .
ثم ذكر انه لم يفتسل فقال مكاتكم فانصرف الى منزله فاغتسل ثم خرج حتى قام مقامه ورأسه يقطر ماء ، ورواه ابو هريرة رضي الله عنه فهذا الاختلاف انما هو من حكايت الصحابة ونحن نجيب عنهم بما يرفعه ويعود الى الوفاق فنقول معنى دخل في الصلاة على معنى قرب دخوله فيها كما قال تعالى (فبئس اجلهن فامسكوهن) الآية اذا لا مساك بعد انقضاء العدة لا يكون ومثله تسمية

ابن ابراهيم ذبيحا ولم يذبح لقربه من الذبح والله اعلم .

في امامة ابي بكر

- روى عن عائشة رضى الله عنها قالت لما ثقل رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءه بلال يؤذنه الصلاة فقال ائتوا ابا بكر فليصل بالناس قالت فقلت يا رسول الله لو امرت عمر أن يصلي بهم فان ابا بكر رجل اسيف ومتى يقوم مقامك لا يسمع الناس قال مروا ابا بكر فليصل بالناس فأمروا ابا بكر فصلى بالناس فلما دخل في الصلاة وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم خفة فقام يهادى بين رجلين ورجلاه تخططان في الارض فلما سمع ابو بكر حسه ذهب ليتأخر فأومى اليه أن صل كما انت فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جلس عن يسار ابي بكر فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بالناس و ابو بكر يقتدى .
- ١٠ بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم والناس يقتدون بصلاة ابي بكر .
- وعنها رضى الله عنها من رواية عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود قالت ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وجد من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين لصلاة الظهر و ابو بكر يصلى بالناس فلما رآه ابو بكر ذهب ليتأخر فأومى اليه ان لا تتأخر وقال لها أجلسانى الى جنبه فأجلساه الى جنب ابي بكر فجعل ابو بكر يصلى وهو قائم بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم والناس يصلون بصلاة
- ١٥ ابي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم قاعد قال عبيد الله فدخلت على ابن عباس فعرضت حديثها عليه فما انكر من ذلك شيئا في الحديث الأول عود ابي بكر مأموماً وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اماما والناس كلهم مقتدون بصلاته صلى الله عليه وسلم - وفي الحديث الثانى استمراره على امامته التى كان قبل حضور النبي صلى الله عليه وسلم وهو قائم يصلى بصلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو قاعد
- ٢٠ والحديثان عن عائشة والثانى عن ابن عباس ايضا واذا تعارضا فما روى عن عائشة رضى الله عنها ان تقع وثبت ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما وقد روى عنها قالت صلى النبي صلى الله عليه وسلم في مرضه الذى توفى فيه خلف ابي بكر قاعدا

وروى عنها ان ابا بكر صلى بالناس ورسول الله صلى الله عليه وسلم في الصف ففي
هذين الحديثين انه صلى الله عليه وسلم كان مصليا بصلاة ابي بكر مأموما فيها .
ثم نظرنا في قول ابن عباس وعائشة فكان ابو بكر يصلي بصلاة النبي
صلى الله عليه وسلم فوجدنا محتملا ان المراد كان يصلي بقدر طاقته صلى الله عليه
وسلم عليها لارض الذي كان فيه اذ طاقته المريض ليس كطاقة الصحيح .
وقد كانت السنة التي امر الأئمة بها ان يصلوا بصلاة اضعفهم قال عثمان بن ابي
العاص أمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يؤم الناس وان اقدرهم
بأضعفهم الكبير والسقيم والضعيف وذو الحاجة .

وكان هذا أولى مما حمل لان الناس في تلك الصلاة لم يكن لهم امامان
ولما كان ابو بكر رضى الله عنه هو الامام فيها بالناس وجب ان يكون هو الامام
فيها بالنبي صلى الله عليه وسلم ايضا .

وحقق ذلك ما روى عن عائشة رضى الله عنها ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم كان في تلك الصلاة خلف ابي بكر واستدلال بعض على ان الامام
كان النبي صلى الله عليه وسلم بما روى عنها : وكان النبي صلى الله عليه وسلم
بين يدي ابي بكر يصلي قاعدا و ابو بكر يصلي بالناس والناس خلفه ، غير متضح
اذ من اهل العلم من يجوز للأموم ان يصلي بين يدي الامام كما يصلي
خلفه منهم ما لك مع ما روى انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم صلى خلف ابي بكر في ثوب واحد برد مخالف بين طرفيه
فكانت آخر صلاة صلاها وكيف يجوز أن يكون احدا ما لغيره في صلاة
قد دخل فيها ذلك الغير قبله ثم يلزم من كون ابي بكر اماما ما وجوب سجدة
السهو عليه ووجوب القراءة عليه ومن كونه مأموما يلزم عدم وجوب
السجود بسهوه وعدم وجوب القراءة فكيف يخرج من صلاة هذا حكما الى
صلاة اخرى حكما ضده بلا تكبير يستأنفه لها وكيف يظن ذلك بأبي بكر وقد كان
من السنة ان لا يسبقوا الأئمة بالركوع والسجود في الصلاة التي يصلونها

معهم وأن يكونوا مقتدين بهم لا مخالفين لهم فيه - فإن قيل ، أليس إن رسول الله صلى الله عليه وسلم كبر بالناس في صلاة ثم تذكر أن عليه غسل فأوصى إليهم أن يكونوا مسكانهم حتى مضى واغتسل ثم رجع فصلى بهم ، ففيه دخول القوم في الصلاة قبل دخول أئمتهم فيها .

- قلنا قد ذكرنا أنه ما دخل فيها حقيقة بل قام مقام المصلى فلا يصح الاستدلال بذلك وما روى أن معاذ الماصلي العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم ورجع على عادته يؤم قومه فقرأ سورة البقرة فتحنى رجل من خلفه فقيل له أنا فتت فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من معاذ ومنه فقال صلى الله عليه وسلم لمعاذ أنتان أنت مرتين ، لادليل فيه على جواز خروج المأموم من صلاة نفسه بغير استئذان تكبير اذ يحتمل أنه صلى بتكبير استأنفه لها ، وكذا الدليل فيما يحتج به من حديث يزيد بن رومان في صلاة الخوف بذات الرقاع أنه صلى الله عليه وسلم صلى بكل طائفة ركعة اذ كانت الطائفة الأولى قد خرجت من الائتمام إلى صلاة أنفسهم فأمواها قبله لأنه روى عن جابر قال أتممت الصلاة هناك فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بطائفة ركعتين وتأخروا وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بأل طائفة الأخرى ركعتين فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع ركعات وللقوم ركعتان ، وهذا خلاف ما في حديث يزيد بن رومان واذا تكافأت الروايتان ارفعتهما ولم يكن في واحدة منها حجة على من خالفه .

في امامة الجالس

- لا يحتج على متابعة الامام في الجلوس وإن كان للأمام قدرة على القيام بما روى عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو شاك فصلى جالسا فصلى وراءه قوم قايما فأشار إليهم أن اجلسوا فلما انصرف قال إنما جعل الامام ليؤتم به فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا صلى جالسا فصلوا جلوسا أجمعون ، وفي رواية جابر قال بعد الانصراف كدتم

ان تفعلوا فعل فارس والروم بعظائمهم اتموا بأئمتكم فان صلوا اقياماً فصلوا اقياماً
 وإن صلوا جلوساً فصلوا جلوساً، ونرجه من رواية انس وابي هريرة وعبد الله
 ابن عمر زيادة الفاظ في بعضها على بعض مع اتفاقها على امر النبي صلى الله عليه
 وسلم باتباع الامام في الجلوس، لانه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه
 كان حاله في مرضه الذي توفي فيه خلاف ما في هذه الآثار فكان ناسخاً لها - وروى
 ارقم بن شرحبيل عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما مرض مرضه الذي مات فيه كان في بيت عائشة فقال ادعوا لى عليا الى
 ان قال ليصل بالناس ابوبكر فتقدم ابوبكر فصلى بالناس ووجد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم من نفسه خفة فخرج يهادى بين رجلين فلما احس ابوبكر
 ذهب يتأخر فأشار اليه ان مكانك فاستتم رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 حيث انتهى ابوبكر من القراءة وابوبكر قائم ورسول الله جالس قائم
 ابوبكر برسول الله واثم الناس بأبي بكر فما قضى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم الصلاة حتى ثقل فخرج يهادى بين رجلين وان رجلاه (١) لتخطان بالارض
 فمات رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يوص ، فقيه انه صلى الله عليه وسلم صلى
 بالناس جالسا وابوبكر قائما والناس كذلك فدل ذلك على نسخ ما كان منه في
 تلك الآثار .

فان قيل ان النبي صلى الله عليه وسلم في آخر صلاته كان مأموماً
 لا اماماً قالت عائشة صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه الذي توفي فيه
 خلف ابى بكر قاعداً وروى عن انس مثله - قلنا الاصل ان تحمل الآثار على الاتفاق
 ولا تحمل على التناقض مهما امكن وكان ابوبكر يصلى بالناس ايام تخلفه صلى الله
 عليه وسلم عن الصلاة فيها لرضه فما في حديث عبيد الله عن عائشة وابن عباس
 دل على انه كان النبي صلى الله عليه وسلم هو الامام وما كان في حديث انس
 وعائشة في صلاة اخرى صلاها خلف ابى بكر مأموماً فعقلنا ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد كان صلى بالناس جالسا ومن خلفه قيام وحقق ذلك ما في

حديث الأرقم من اخذه صلى الله عليه وسلم في القراءة من حيث انتهى ابوبكر ولا يكون ذلك الا وهو الامام ودل بما انتهى اليه ابوبكر في القراءة انها صلاة يجهر فيها بالقراءة لان المأموم لا يقرأ خلف الامام فيما يجهر فيه بالقراءة الا ما قالت طائفة انه يقرأ بالفاتحة خاصة - وفي حديث الاسود عن عائشة رضي الله عنها ان جلوسه كان عن يسار ابي بكر وذلك مقام الامام لان ابابكر عاد بذلك عن يمينه وجلوسه عن يسار ابي بكر دليل على انه اراد الامامة لا الائتام فيها بغيره اذ لو اراد الائتام بابي بكر لجلس خلفه كما فعل في يوم بني عمرو بن عوف لما ذهب ليصلح بينهم فجاء وابوبكر يصلي بالناس ، وساق الحديث من طرق وكذلك فعل اذ ذهب لحاجته فجاء وعبدالرحمن بن عوف يؤمهم وقد صلى بهم ركعة فصلى خلفه ركعة وقضى الركعة التي فاتته ، ومذهب الامام ابي حنيفة ١٠ وابي يوسف وزفر والشافعي تجويز امامة القاعد الراكم والساجد القوام الذين يركعون اتباعا لما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقة للقياس الصحيح لأن القعود لما كان بدلا من القيام كان فاعل البديل كفاعل والذي يروي من المبدل منه بخاز أن يكون القاعد اماما للقيام ومذهب مالك ومحمد عدم الجواز رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مخصوصا به وليس لأحد من امته سواه قلنا الاصل عدم التخصيص عند عدم التوقيف . ١٥

فيمن هو أحق بالامامة

عن ابي مسعود الانصاري قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فاعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأكدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأكدمهم سنا ولا يؤم الرجل في سلطانه ولا يجلس على تكرمته الا باذنه ، وروى مرفوعا يؤم القوم اكدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء فأكبرهم سنا فان كانوا في ذلك سواء فأكبرهم - وروى يؤم القوم اقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء

فأقدمهم هجرة فان كانوا في الهجرة سواء أكبرهم سنا .

وروى ليؤمكم اقرؤكم فان كانت القراءة واحدة فأقدمكم هجرة فان كانت الهجرة واحدة فأعلمكم بالسنة فان كانت السنة واحدة فأقدمكم سنا ولا يؤم الرجل في بيته ولا يجلس على تكرمته الا باذنه - والحديث الاول اولى لأن النظر بعضده لان الامامة مدارها على اربع مراتب وهى الأقرأ والأعلم والأقدم والأكبر لكن القراءة والسنة مضمنة بالصلاة لابلها منها والهجرة والسن ليسا كذلك وانما يستعملان فيها ادبا لا فرضا بدليل جواز صلاة من ام مهاجريا ومن فوقه في السن وان كان الاولى ان يأتم بها ولا يؤمها ثم الهجرة اعلى المرتبتين الثانية فكذلك القراءة اعلى المرتبتين الاوليين .

١٠ قل القاضي قدم السن انما يعتبر اذا تساوى في الاسلام حتى لا يقدم الأقدم في السن على الأقدم في الاسلام لأن تقدم الاسلام زيادة فضيلة ليست لتقدم السن مع عدم الاسلام وقد يقدم الأسن مطلقا في التكلم وما اشبهه من امور الدنيا ويتوخى في تقديم من يكون ادعى الى بلوغ الغرض المقصود من ذلك اذا الأسن قد يكون السن والحن بمعانيه - انتهى .

١٥ واما قوله صلى الله عليه وسلم لا يؤم امير في امارته فقد دخل تحت اطلاقه صلاة الجنائز ايضا كذهب ابى حنيفة واصحابه ان لا يصلى على الجنائز الا الأمير اذا حضر لما روى ان الحسين بن على رضى الله عنهما قال لسعيد بن العاص يوم مات الحسن بن على رضى الله عنهما تقدم فلولا انها سنة ما تقدمت ، وهو القياس لأنها من الفروض العامة التى تسقط عنهم بقيام الخاصة لأن على المسلمين الصلاة على جنازتهم كما عليهم غسلهم ومواراتهم فمن قام بذلك منهم سقطت عن بقيتهم فوجب ان يكون الأمير احق به اذا حضرها كالامامة في المكتوبات في المساجد اذا حضرها لأن اقامة الجماعة في المساجد واجبة على المسلمين ومن قام بذلك منهم سقطت عن بقيتهم وخالفهم الشافعى في صلاة الجنائز لأنها عنده من الفروض الخاصة .

في امامة الصبي

- عن عمرو بن سلمة قال كنا بحاضر يربنا الناس اذا جاؤا من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقوون قل رسول الله وقال رسول الله وكنت غلاما حافظا فحفظت من ذلك قرآنا كثيرا فوجداني في ناس من قومه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعلمهم الاسلام وقال ليؤمكم اقرؤكم فلم يكن في القوم احد اقرأ مني فكنت أوهمهم وانا ابن سبع سنين اوثمان وعلى بردة لي فكنت اذا سجدت انكشفت فمرت بنا ذات يوم امرأة وانا اصلي بهم فقالت واروا عنا عورة قارئكم هذا فاشترى الى قميصا يمانيا فلم افرح بشيء بعد الاسلام ما فرحت بذلك القميص، وله طرق كثيرة، ذهب قوم منهم الشافعي الى اجازة امامة الصبيان الرجال اذا عقل الصلوات الخمس بهذا الحديث وخالفهم جماعة منهم ابو حنيفة وأصحابه فلم يجيزوا صلاة من عليه تلك الصلاة خلف من ليست عليه لأن تقديم عمرو لم يكن بأمر النبي صلى الله عليه وسلم وانما كان بتقديم قومه لقلة علمهم دل عليه انتماءهم به مكشوف العورة ولا يقال كان في عهده صلى الله عليه وسلم لأنه لم يقف عليه فلم يكن حجة ألا ترى ان رفاة الانصارى وهو من جلة الصحابة ومن نقباء الانصار ومن شهد بدرا لما ذكر لعمر بن الخطاب رضي الله عنه انهم كانوا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلونه يعني الاكسال ثم لا يفتسلون على ما كانوا يرون ان لأماء الامن الماء فقال عمر أفسأتم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك؟ فقال لا فقال لئن اخبرت بأحد يفعله ثم لا يفتسل لأنهكته عقوبة، بعد أن اختلف عليه في ذلك الصحابة فأصفق أكثرهم على ان الماء لا يكون الامن الماء فأرسل الى ازواج النبي صلى الله عليه وسلم يسألهن عن ذلك فقالت عائشة اذا جا وزا الختان فقد وجب الغسل، فاذا لم يكن رفع رفاة بن رافع فلمهم الى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة اذ لم يعرف انه صلى الله عليه وسلم وقف عليه لحمدته منهم فأحرى ان لا يكون تقديم عمرو وهو صغير حجة.

في قصر الصلاة

روى عبد الرحمن بن الاسود عن عائشة رضى الله عنها انها اعتمدت من المدينة الى مكة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا قدمت مكة قالت يا رسول الله باني وامى قصرت واتممت وافطرت وصمت قال احسنت يا عائشة وما عاب على - قد احتج بهذا من اباح الاتمام وهو حديث يبعد في القلوب مع انه روى على خلاف هذا قالت خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في عمرة رمضان فافطر رسول الله صلى الله عليه وسلم وصمت وقصر واتممت فلما قدمنا مكة قلت يا رسول الله افطرت وصمت وقصرت واتممت .

والمعروف عنها عن هوفوق عبد الرحمن في الجلالة وها عروة بن الزبير ومسروق ان الصلاة فرضت ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرت صلاة السفر وزيدت في الحضر قال الزهري فقلت لعروة فما بال عائشة كانت تم في السفر؟ قال انها تأولات ما تأول عثمان رضى الله عنه .

فعلى ما روي عنها فرض السفر ركعتان كما فرضها في الحضر اربعاً فكما كان من صلى ثمانية في الحضر غير محسن لانه خلط الفرض بالنفل كذلك من صلى في السفر اربعاً ولما نهى النبي صلى الله عليه وسلم في حديث معاوية من صلى مكتوبة ان يصلي بعدها حتى يتقدم او يتكلم وان كان سلم كان نهيه لمن فعل ذلك وهو لم يسلم او كذب وكان فاعله في خلاف ما امره به اكثر ولا يظن بعائشة رضى الله عنها المخالفة وموضعها من الافتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم على ما يجب ان يكون عليه مثلاً كيف وقد وافقها ابن عباس رضى الله عنه قال فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة في الحضر اربعاً وفي السفر ركعتين - فكما يتطوع في الحضر قبلها وبعدها فكذلك يصلي في السفر قبلها وبعدها فانتهى بما ذكرنا حديث عبد الرحمن عنها وثبت عنها حديثاً مسروق وعروة .

ولا يقال ان قوله صلى الله عليه وسلم ، ان الله وضع عن المسافرين الصوم وشطر الصلاة ، يدل على انها كانت في السفر اربعاً لانه لا يضع الا ما قد كان ثابتاً

لأن

(١٠)

لأن وضعه تعالى إنما هو تركه فرض ما وضعه عن وضعه عنه وإن لم يكن مفروضا عليه ، نظيره قوله صلى الله عليه وسلم ، رفع القلم عن ثلاثة ، الحديث ولم يكن ما رفع عنهم كان مكتوبا قبل ذلك عليهم وإنما معناه لم يكتب عليهم فكذا وضع الشطر عن المسافر عدم الكتابة عليه لانه كان مكتوبا قبل وضعه .

في اتمام عثمان

روى ان عثمان رضى الله عنه صلى بأهل منى أربع ركعات فلما سلم أقبل اليهم فقال انى تأملت بمكة وقد سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من تأهل في بلدة فهو من أهلها فليصل أربعاً فلذلك صليت أربعاً .

- وإنما قال ذلك لما أنكر الناس عليه الا تمام وفيه ما يدل على ما يقوله ١٠
- ابو حنيفة واصحابه والشافعي رضى الله عنهم ان الامام اذا كان من أهل مكة وكذا غيره من الحاج لا يقصرون الصلاة بمنى لأنهم في سفر لا يقصر في مثله واليه ذهب عطاء ومجاهد وهما اماما الناس في الحج والنظر ايضا يوجب ذلك لأن قصر النبي صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر رضى الله عنهم الصلاة بمنى في حجهم لا يخلو من ثلاثة معان لا رابع لها - اما ان يكون للموطن الذى كانوا به وذلك منتف لا جماعهم ان من لم يكن حاجا ولا مسافرا يتم في ذلك الوطن - واما ان يكون للحجيج وهو منتف ايضا لا جماعهم ان الحاج من أهل منى يتمون الصلاة بمنى فلم يبق الا ان يكون للسفر الذى يقصر في مثله وكان مالك رحمه الله يقول في الحاج من أهل منى انهم يتمون بمنى ومن أهل مكة وأهل عرفة يقصرون بمنى وأهل منى يقصرون بعرفة وإذا انتهى ان يكون ٢٠
- قصر الصلاة الا للسفر انتهى قول من قال ان غير المسافر يقصر بمنى حاجا كان او غير حاج تقر عن مالك وابن القاسم في أحد قوليهما ان الحاج يقصر بمنى وان لم يكن مسافرا لانه منزل سفر وغير الحاج لا يقصر اذا لم يكن مسافرا اجماعا .

في سبب اتمام عائشة

روى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لنسائه هذه الحجة ثم عليكن بظهور الحصر وكن يحججن غير زينب وسودة تقولان لا تحر كنادة بعد أن سمعنا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم .

وعن ابي واقد الليثي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لنسائه .

في حجة الوداع هذه حجة الاسلام ثم ظهور الحصر ، فزعم زاعم ان عائشة كان سبب تركها للقصر في اسفارها بعد النبي صلى الله عليه وسلم ما كان من قوله لمن عليكن بظهور الحصر ، وهوتا ويل فاسد لان عائشة رضى الله عنها كانت اعلم بالله واحكامه من ان تخالف رسول الله صلى الله عليه وسلم في السفر وتترك القصر من اجل ذلك بل انما تركته لأنها كانت لا تراه واجبا على احد .

او كانت تتأول كما تأول عثمان آتة او كان تأويلها انها ام المؤمنين فحيث ما حلت فهو دارها لأنها ما كانت تنزل الا عند اولادها فكانت تعد نفسها مقيمة كما عد عثمان نفسه مقيما بمكة لما تأهل بها ثم الوجه في خروج بعضهن الى الحج بعد قول النبي صلى الله عليه وسلم لمن ما في هذين الحديتين وترك الخلفاء الانكار عليهن والله اعلم انه قد روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت استأذنا النبي صلى الله عليه وسلم في الجهاد فقال جهاد كن او حسبكن الحج وانها قالت يا رسول الله ألا نخرج نجاهد معكم فاني لا ارى عملا في القرآن افضل منه ؟ قال لا ان لكن احسن الجهاد واجمله حج البيت حج مبرور .

يعلم منه دوام الحج لمن كدوام الجهاد فاحتمل ان يكون ذلك بد الحديتين الأولى فوقف على ذلك هي ومن سواها فاطلاق لها ولمن وقفت على ذلك الحج ولم تقف على ذلك سودة ولا زينب فلزمتا الحصر وكلهن رضوان الله عليهن على ما كن عليه محمودات وكذلك الخلفاء وسائر الصحابة رضى الله عنهم في تركهم الخلاف عليهن محمودون لعلمهم ما علموا

من ذلك ولا يجوز أن يحمل الأحاديث على ما قلنا لأن في ذلك السلامة وحسن الظن بخلفاء رسول الله وازواجه وصحابه صلى الله عليه وعليهم ونعوذ بالله من اساءة الظن فيهم .

قال القاضي تحقيق القول فيه أن اختلافهم فيما سبيله الاجتهاد ومن من اهله وكانت كل واحدة منهم متعبدة بما اداها الاجتهاد اليه ولم يكن للخلفاء عليهم في ذلك حكم لانه لا يلزمهم الرجوع الى اجتهاد احد من خليفة ولا غيره .

قلت هن من اهل الاجتهاد ولكن المحل ليس بمحله لظهور النص فيه وهو قوله ، عليكن بظهور الحصر ، ولا اعتبار للاجتهاد مع وجود النص بخلافه ، فالقول ما قاتل حذام بأن سكوتهم عن الانكار على من حجت بعد ذلك لعلمهم بالنسخ كعلمهم به بالتوقيف كما ذكر آتفا .

في سجدة التلاوة

عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ ، ص ، وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس فلما كان يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تهيأوا او كلمة نحوها للسجود فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي توبة نبي ولكني رأيتكم تهيأتم او تشزتم او كلمة نحوها للسجود فنزل وسجد .

فيه انها ليست بمن عزائم السجود وانما هي لمعنى كان ذلك الى النبي داود صلى الله عليه وسلم و منهم فمقلنا بذلك انه اذا كان من الله تعالى الى احدهم ما هو من جنس ذلك كان مباحاله السجود عنده وفيه ما قد دل على اباحة سجدة الشكر كما يقوله محمد بن الحسن والشافعي رحمهما الله .

وفيه ان السجود منه عزيمة لا بد منه وما ليس كذلك يؤيده ما روى عن علي رضي الله عنه قال عزائم السجود الم تنزيل ، وحم ، والنجم ، وقرأ باسم ربك اذ لا يكون ذلك استنباطا منه فالعزيمة واجبة وما لم يكن عزيمة فتاليه وسامعه

خير وعند أبي حنيفة وأصحابه سجود التلاوة أربع عشرة سجدة واجب منها، ص،
وقد كان مالك يقول أنها إحدى عشرة سجدة فيها، ص، وأنها عزائم وكان
أبو حنيفة ومالك وأصحابه لا يعدون في الحج إلا السجدة الأولى والشافعي يعدها
ويخرج، ص، ويقول أنها أربع عشرة أيضا ومادل عليه الحديث وأيده قول
علي رضي الله عنه أولى مما قالوه جميعا، وما روى عن مجاهد أنه سئل ابن عباس
عن سجدة ص، فقال (أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده) وكان داود عليه
السلام ممن أمر نبيكم أن يقتدي به فوجهه أن يقتدي به في أن يسجد كما يسجد داود
عليه السلام شكرًا وما روى عن عثمان رضي الله عنه أنه يسجد فيها يحتمل أن يكون
قصد بذلك الشكر لله فيما كان منه إلى نبيه داود صلى الله عليه وسلم من توبته
عليه فيكون مذهبه أن لا يسجد فيها إلا لمن قصد هذا المعنى بخلاف حكم سائر
سجود القرآن ويحتمل أن يكون سجدها عن تلاوته إياها كسائر
سجود القرآن .

وما روى عن سعيد بن جبيرة أن عمر رضي الله عنه قال له أتسجد
في ص ؟ قلت لا قال فاسجد فيها فإن الله تعالى قال (أولئك الذين هدى الله
فبهداهم اقتده) ظاهره أنه أمره بالسجود فيها اقتداء بـ داود عليه السلام لا
أنها سجدة التلاوة خاصة وقد اختلفت الروايات فيها عن ابن عباس رضي
الله عنه فعنه أنها من عزائم السجود وعنه أنها ليست منها وقد رأى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسجد فيها .

في السجدة في المفصل

فيما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه أنه قال سجدت مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في (إذا السماء انشقت) و (اقرأ باسم ربك الذي خلق) سجدتين
وعن ابن عباس رضي الله عنه لم يسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في
شيء من المفصل تعارض فيجوز أن يكون ابن عباس لم يرد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فعله بعد أن قدم المدينة فكان من رآه فعله أولى وروى عنه أنه قال

صحبت النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين وانه قال قدمت المدينة ورسول الله
يخبر ورجل من غفار يؤم الناس فسمعتة يقرأ في الصبح في الركعة الأولى
بحرير وفي الثانية بويل للطففين - الحديث واثبات الاشياء اولى من نفيها .

وما روى عن زيد بن ثابت انه قرأ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم

- «النجم» فلم يسجد فيها لادلالة فيه على نفي السجود من المفصل وان كان ذلك ايضا
بالمدينة لانه يجوز أن يكون الترك لكونه على غير طهارة حائذا او كان في وقت
النهى اولانه عنده كان ندبا كما روى عن غير واحد من الصحابة منهم سلمان
انه مريقوم قد قرأ واسجدة فليل ألا تسجد؟ فقال انا لم تقعد لها ومنهم عبد الله
ابن الزبير قرأ السجدة فلم يسجد فسجد الحارث ثم قال يا امير المؤمنين ما منعك
ان تسجد اذ قرأت؟ فقال انى اذا كنت في صلاة تسجدت .

١٠

واذا احتمل حديث زيد هذه المعاني كان ما روى عن ابي هريرة

رضي الله عنه من اثبات سجود رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما ذكر سجوده
فيه بالمدينة اولى منه ومن حديث ابن عباس ولا حجة للشافعي فيما روى عن ابي
ابن كعب رضي الله عنه انه لا يسجد في شيء من المفصل استدلالا بانه صلى الله
عليه وسلم قال له امرت ان اقرأ عليك القرآن قال قلت سماني لك ربك؟ قال
نعم فقرأ على (قل بفضل الله وبرحمته) الآية .

١٠

وفي رواية فقرأ عليه (لم يكن الذين كفروا) فيكون هو اعرف بحال

ما فيه سجود وما لا يسجد فيه - قال ابن ابي عمران هذا كلام فاسد لانه
يعارض ما روى عن ابن مسعود من السجود فيه لان ابن مسعود حضر عرض
النبي صلى الله عليه وسلم القرآن على جبرئيل في كل عام مرة وفي عام الوفاة
مرتين فلم يأنسخ منه وما تقرر عليه وأبي لم يقرأ عليه الاسورة واحدة لا يسجد
فيها او آية واحدة ويجوز اطلاق القرآن على آية او سورة قال تعالى (فاذا
قرأت القرآن فاستعذ بالله) وتعالى (واذا صرفنا اليك نفرنا من الجن
يستمعون القرآن) والسموع بعض القرآن وكذا المقروء بلا خلاف .

٢٠

في فضل الجمعة

روى عن سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون ما يوم الجمعة؟ قال قلت لله ورسوله أعلم ثم قال أتدرون ما يوم الجمعة؟ قال قلت لله ورسوله أعلم قال قلت في الثالثة او الرابعة هو الذي جمع فيه ابوك وابوكم قال لكني اخبرك بخبر يوم الجمعة ما من مسلم يتطهر ثم يمشي الى المسجد ثم ينصت حتى يقضى الامام صلاته الا كانت كفارة ما بينه وبين الجمعة التي قبلها ما اجتنبت القتلة ، فيه حض على الانصات بين الخطبة وبين الصلاة وهو مذهب ابى حنيفة وجماعة وخالفه اكثر اهل العلم منهم ابو يوسف ومجد فلم يروا بالكلام بين الخطبة وبين الصلاة باسما لما روى عن انس قال كان النبي صلى الله عليه وسلم ربما ينزل عن المنبر وقد أقيمت الصلاة فيعرض له الرجل فيحدثه طويلا ثم يتقدم الى الصلاة . ١٠

فيحتمل ان يكون الحديث الاول على الأفضلية وكثرة الثواب لا على وجوب السكوت كما في حال الخطبة فانه فرض والكلام فيها لولكن النبي صلى الله عليه وسلم تكلم تسهيا على الناس وان كان غيره افضل منه كما توضأ مرة وان كان مرتين مرتين افضل منه وثلاثا ثلاثا افضل منهما فترك الأفضل اعلام ١٥

منه صلى الله عليه وسلم لأتمته ان ذلك مباح لهم غير حرام عليهم فيرفع التضاد بين الحديثين .

وما روى عن ثعلبة بن ابي مالك ان جلوس الامام على المنبر يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام وقال انهم كانوا يتحدثون حين يجلس عمر على المنبر فاذا قام عمر على المنبر لم يتكلم احد حتى يقضى خطبتيه كليهما ثم اذا نزل عمر رضى الله عنه عن المنبر وقضى خطبته تكلموا ، يحتمل ان يكون على التوسعة التي ذكرنا لاعلى ماسواها وان كان غير ذلك افضل منه واعظم اجرا . ٢٠

في الاحتباء يوم الجمعة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن الحبوّة يوم الجمعة والامام

يخطب

يخطب - وروى عن جماعة انهم كانوا يحتبون والامام يخطب، منهم عبد الله بن عمر رضى الله عنهما - ومثل هذا النهى يبعد أن يخفى على الجماعة فالتوفيق والله اعلم ان النهى محمول على استثناء الجوة في حال الخطبة لأن في ذلك اشتغالا عن الخطبة بغيرها والصحابة كانوا يحتبون قبلها فيخطب الامام وهم على ما كانوا عليه من الاحتباء ففعلهم غير الذى نهى عنه .

في التنفل بعد الجمعة

عن ابي هريرة رضى الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: من كان منكم مصليا بعد الجمعة فليصل اربعا او من كان مصليا فليصل قبل الجمعة اربعا وبعدها اربعا .

وروى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الجمعة صلى بعدها ركعتين ثم اربعا، يحتمل ان يكون الأمر بالأربع لمن صلى في المسجد وصلاته صلى الله عليه وسلم ركعتين ثم اربعا في بيته بعد انصرافه من المسجد لما روى ان ابن عمر رأى رجلا يصلى ركعتين بعد الجمعة فدفعه وقال أتصلى الجمعة اربعا وكان ابن عمر يصليهما في بيته ويقول كذا السنة .

وعن السائب بن يزيد قال صليت الجمعة مع معاوية فلما فرغت قمت لأتطوع فأخذ بثوبي فقال لا تفعل حتى تتقدم او تتكلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأمر بذلك ففيه اباحة التنفل بعد الجمعة في المسجد بخلاف حديث ابن عمر فالوجه ان الذى حظره ابن عمر هو التطوع بركعتين هاهنا شكل للجمعة في عدتها فنهى عن فعلها في المكان الذى صلى فيه الجمعة كما امر من يقصد المسجد لصلاة الصبح ان يصلى ركعتي الفجر في بيته ونهى عن ان يصليهما في المسجد والذى امر في حديث ابي هريرة رضى الله عنه ان يصلى اربعا لأنها من غير شكل الجمعة بعد أن يكون منه كلام او تقدم فالخاص جواز التطوع في المسجد بعد الجمعة بما لا يشبه الجمعة في عددتها بعد الكلام او التقدم والمنع ان يصلى بعدها مثلاً في العدد وأمر أن يكون ذلك بعد الانصراف عن المسجد فيما سواه من المنازل

وما روى ان عليا رضى الله عنه كان يصلى بعد الجمعة ركعتين واربعاً
فمحمول على انه كان يقدم الأربع لأنها ليست من شكل الجمعة ثم يصلى الركعتين
توفيقاً بين الاحاديث فانه صح عن ابي عبد الرحمن السلمى انه قال قدم علينا
عبد الله بن مسعود وكان يصلى بعد الجمعة اربعاً - والوا ولا تفيد الترتيب فان
العرب قد تذكر الشئتين فتقدم بالذكر منهما ما كان مؤخراف الفعل وفي
التنزيل (يا صريم اقتنى اربك واسجدى واركعنى) وقوله تعالى (من بعد وصية
يوصى بها اودين) وكان من سننه صلى الله عليه وسلم فيمن صلى صلاة من الخمس
ثم اراد أن يتطوع بعدها في المسجد الذى صلى فيه ان لا يفعل حتى يتقدم
او يتكلم .

في خطبة العيد

روى عن عبد الله بن السائب قال شهدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
العيد فلما صلى قال انا نخطب فمن احب ان يجلس لاخطبة فليجلس ومن احب
ان يرجع فليرجع .

فيه اعلام بالفرق بين خطبة الجمعة والعيد فان الأولى موعظة قال

تعالى (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) فلما كان هو ما موردا
بالموعظة كان الجماعة مأمورين بالاستماع اليها والانصات لها ولهذا جعلت الصلاة

مضمنة بها لا تجوز الا بعد تقدمها عليها وخطبة العيد ليست كذلك انما هي تعليم

او جوب صدقة الفطو ووقت اخراجها وعلى من تجب ولمن تجب ومم تجب

وكذا العيد الاضحى تعليم بما يجزى فيها وبوقتها وما اشبه ذلك مما يستغنى عنه

كثير من الناس اما لعلمهم به او لعدم الوجوب عليهم فهذا وجه الفرق ألا ترى

ان خطب الحج التى هي لتعليم امر الحج لا اختلاف بين اهل العلم في سعة التخلف

عنها وترك الاستماع اليها .

في تكبير الطريق الى المصلى

عن الحسن بن علي رضى الله عنه قال امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان نلبس احسن ما نجد وأن نضحى بأحسن ما نجد البقرة عن سبعة والخزور عن عشرة وأن نظهر التكبير وعلينا السكينة والوقار .

فيه الأمر باظهار التكبير في العيد مطلقا وروى عن علي بن ابي طالب رضي الله عنه انه أتى يوم الأضحي ببغلتة فركبها فلم يزل يكبر حتى الجبانة - وعن ابن عمر رضي الله عنه انه كان يخرج يوم الفطر ويوم الأضحي فيكبر ويرفع . بذلك صوته حتى يجيء المصلي ولا يخرج حتى تطلع الشمس - وعن ابي قتادة رضي الله عنه انه كان يكبر يوم العيد حتى يبلغ المصلي - وعن ابن الزبير انه خرج يوم العيد فلم يركبهم يكبرون فقال ما لهم لا يكبرون اما والله لأن فعلوا ذلك لقد رأيتنا في عسكر ما يرى طرفاه فيكبر فيكبر الذي يليه حتى يرتج العسكر وان بينكم وبينهم كما بين الارض السفلى الى سماء الدنيا .

١٠

في هذا الحديث عن ابن الزبير في التكبير في الطريق الى المصلي كما في حديث علي وابن عمر وابي قتادة رضي الله عنهم فدل ذلك على الحال التي يكون فيها التكبير المأمور باظهاره في حديث الحسن المذكور واما قول ابن عباس حين سمع الناس يكبرون ما شان الناس أيكبر الامام ؟ فقيل لا فقال أجماعين الناس ؟ يحتمل ان يكون انكاره تكبير من في المصلي وليس لهم الا ان يكبر الامام . فهذا من احسن محامله .

وما روى عن النخعي انه سئل عن التكبير يوم الفطر فقال انما يفعله الخواكون فاسناده غير متصل به لان علي بن حنبل رواه عنه ولم يلقه ولا سمع منه وقد روى عن زيد بن اسلم في (ولتكلوا العدة ولتكبروا الله على ما هداكم) قال التكبير يوم الفطر - وروى عن عطية انه سنة فيجب التمسك به وترك خلافه .

في اجتماع عيدين

عن اياس بن رملة قال سمعت معاوية يسأل زيد بن ارقم هل شهدت

مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عيدين اجتماعاً في يوم واحد؟ فقال نعم قال فكيف صنع؟ قال صلى ثم رخص في الجمعة فقال من شاء ان يصلي فليصل .

وفي حديث آخر رخص في الجمعة من شاء ان يجلس فليجلس استعظم بعض رخصة ترك الجمعة وقد قال تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) ولكن المرخصون اهل العوالي الذي منازلهم خارجة عن المدينة من ايسر عليهم الجمعة لأنهم في غير مصر - وعن علي رضي الله عنه لاجتماعه ولا تشريق الا في مصر جامع ، ويتحقق انه لم يقله رأياً بل توقيفاً فلا استبعاد حيثئذ ثم قيل اهل العوالي كان لهم التخلف عن الجمعة وعن الأعياد وكانوا اذا حضروا الأمصار لصلاة العيد كانوا بموضع على اهل حضور صلاة الجمعة فأعلمهم رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ليس عليهم ان يقيموا به حتى يدخل وقت الجمعة فيجب عليهم الجمعة كما تجب على اهل ذلك الموضع وجعل لهم ان يقيموا به اختياراً حتى يصلوا فيه الجمعة او ينصرفوا عنه الى اماكنهم التي لا تجب عليهم الجمعة فيها .

وعن ابي هريرة رضي الله عنه اجتمع عيدان على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم في يوم فقال ايما شئتم اجزأكم - فيحتمل ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم خاطبهم بذلك قبل يوم العيد ليفعلوه في يوم العيد .

وقد روى هذا الحديث بالفاظ ادل على هذا المعنى من الحديث وهو ما روى عن ذكوان قال اجتمع على عهد النبي صلى الله عليه وسلم عيدان فقال انكم قد اصبتم خيراً وذكروا انا مجمعون فمن شاء ان يجمع فليجمع ومن شاء أن يرجع فليرجع، ففيه ما يكشف عن المعنى الذي ذكرنا اولاً وعن عثمان بن عفان رضي الله عنه انه كان أمر اهل العوالي بمثل ذلك في يوم اجتمع فيه عيدان في خلافته

روى عن ابي عبيد قال شهدت العيد مع عثمان في يوم جمعة فجاء فصلى ثم انصرف فخطب فقال انه قد اجتمع لكم عيدان في يومكم هذا فمن احب من اهل العوالي ان ينتظر الجمعة فلينتظرها ومن احب ان يرجع فقد أذنت له -

وهذا

وهذا يؤيد ما حملنا عليه .

في صلاة السكران

- عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اقيمت الصلاة ينادى ، لا يقرن الصلاة سكران ، فيه انهم نهوا وفيهم بقية عقل يعلمون به ما نهوا عنه فالسكران ليس هو الذي لا يعقل .
- الارض من السماء ولا المرأة من الرجل كما كان ابو حنيفة يقول ذلك ولكنه يخطئ من اجل السكر الذي صار من اهله كما قاله ابو يوسف يدل عليه قوله تعالى (لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون) نزلت فيمن خلط في صلاته وقد شرب الخمر قبل تحريمها وكذا ما روى من سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن ماعز لما اعترف بالزنا بقوله هل تذكر من عقله شيئا ؟ فقالوا ١٠ ما نرى به بأسا ولا نذكر من عقله شيئا . ولم يخص شيئا مما ينكر فيه من عقله من سكر ومن غيره دال انه اذا اذكر من عقله شيء خرج بذلك من احكام من يقبل اقراره الى من سواهم ممن لا يقبل اقراره كالمجنون وروى انه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ماعز ابيه جنون ؟ فقال لا فساله اشربت خمر ؟ فقال نعم رجل فاستنكهه فلم يجد فيه ريح خمر فقال صلى الله عليه وسلم ائيب انت ؟ ١٥ فقال نعم فأمر به فرجم . ففهم ان السكر يمنع اقراره بالزنا في وجوب الحد عليه وان السكر الذي معه التخليط الذي لا يملكه من نفسه داخل في احكام من معه التخليط بالمجنون وروى عن عثمان رضي الله عنه انه قال ليس للمجنون ولا للسكران طلاق .

- وماروى عن معاوية انه قال كل طلاق جائز الاطلاق المعتوه وعن ٢٠ علي من طلق اجزنا طلاقه الاطلاق المعتوه ليس بخلاف لما روى عن عثمان رضي الله عنه لأن اهته قد يكون من الجنون وقد يكون من السكر كما يكون من الجنون ولا وجه لمن فرق بأن السكران ادخل على نفسه السكر بفعله بخلاف

المجنون لأنارأى أن احكام الجنون لا تختلف باختلاف اسبابه فقد يكون سبب جنونه مباشرة فعل اذاه اليه كتناول شيء يذهب عقله وقد يكون بسبب لادخل له فيه ولا فرق في سقوط الفرض عنه وارتفاع العمد في جنايته حتى تكون الدية على عاقلة في الصورتين فكذلك المراهي في ذهاب عقول الأصحاء ذهب عقولهم لا الاسباب التي ذهبت من اجلها فالعلة في السكر ان ذهاب عقله لا السبب الذي به ذهب عقله فيكون في حكم من لا عقل له بالجنون وغيره ومثله العاجز عن القيام يصل جالسا سواء كان معجزه بفعله بأن كسر ساق نفسه او بجناية غيره او بآفة مساوية في انه لا اعادة عليه وكذلك السكر ان كالمجنون الذي لم يدخل الجنون على نفسه في طلاقه واقواله وافعاله خلا فالأبي حنيفة واصحابه والشافعي وقال مالك لو اعلم انه لم يكن يعقل ما اجرت طلاقه لكنه يلزمه ان لا يطلق بالشك لأن ما علم يقينا لا يرتفع الا بيقين مثله وكذلك فرائض الله تعالى في عباداتهم كلها وفيما سواها وهو القول عندنا الذي لا يجوز خلافة ولا يسع ذانهم ان يتقلد غيره .

في ترك الصلوات

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال خمس صلوات كتبهن الله تعالى على العباد فمن جاءهن لم يضيع منهن شيئا استخفا فأبحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ولم يأت من فليس له عند الله عهد إن شاء عذبه وإن شاء أدخله الجنة فيه ان تارك الصلاة غير مرتد ولا مشرك لأن الله تعالى لا يغفر لمشرك ولا يدخله الجنة (انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة) وماروى بين العبد وبين الكفر او قال الشرك ترك الصلاة واكثر الرواة بين الكفر ليس المراد الكفر بالله بل تعطية ايمان تارك الصلاة وستره قال البيهقي (في ليلة كفر النجوم غمامها) يعني غطى غمامها النجوم ومنه (اعجب الكفار نباته) يعني الزراع المقيبون بذرهم في الارض ومنه ، ورأيت اكثر اهلها النساء ، قالوا لم يارسول الله ؟ قال

بكفرهن

يكفرهن قالوا أيكفرون بالله؟ قال يكفرون العشير ويكفرون الاحسان ومنه
سباب المسلم فسوق وقتاله كفر، لم يكن ذلك على الكفر بالله ولكنه على ما عطي
ايمانه بقبيل فعله .

- وقد اختلف اهل العلم في تارك الصلاة بفعله بعضهم مرآد اويستتاب
فان تاب وإلا قتل - منهم الشافعي وبعضهم جعله من فاسق المسلمين اهل الكيأر
منهم ابو حنيفة واصحابه - والنظر الصحيح يؤيده لأن الصلاة فرض موقت
كالصيام مفروض في وقت بعينه ثم تارك الصوم الفرض غير جاحد لفرضه عليه
ليس بكافر ولا مرتد كان مثله من ترك الصلاة حتى يخرج وقتها لا يخرج عن
الاسلام ولهذا تأمره ان يصلي ولو كان كافر الأمرنا بالاسلام اذ لا يؤمر كافر
بالصلاة حتى يسلم كيف وقد أمر النبي صلى الله عليه وسلم المفطر عمدا في
نهار رمضان بالكفارة وفيها الصيام والصوم لا يصح الا من المسلم - وايضا
لما كان الرجل بالاقرار مسلما قبل ان يأتي الصلاة الصيام كذلك يكون
كافرا بمجرد ذلك لا بتركه اياه بغير جحد منه له ولا يكون كافرا
الا بترك ما كان به مسلما - لا يقال قوله عليه الصلاة والسلام، من لم يحافظ على
الصلوات الخمس كان يوم القيامة مع قارون وفرعون وهامان وأبي صاحب ١٥
العظام، يدل على كفر تاركه كفر القوم الذين ذكره معهم لأن جهنم
دار العذاب يجمع الكافرين والمنافقين والعاصين من المسلمين قال
تعالى (ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلما انما يأكلون في بطونهم نارا
وسيلون سعيرا)

في الصلاة بغير طهارة

٢٠

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال امر بعبد من عباد الله
ان يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسئل ويدعو حتى صارت جلدة
واحدة بجلدة واحدة فامتلا عليه قبره نارا فلما ارتفع عنه افاق قال علام

جلده تموتى ؟ قال انك صليت بغير ظهور ومردت على مظلوم فلم تنصره . فيه ما يدل على انه لم يكن كافرا بترك الصلاة حتى نخرج وقتها لأنه لو كان كافرا لكان دعاؤه داخل في قوله (وما دعاء الكافرين الا في ضلال) .

في ترك الجمعة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من ترك الجمعة ثلاث مرات من غير عذر ولا علة طبع الله على قلبه - ففيه انه بتركه لم يصير كافرا اول مرة ويدل عليه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال وهو على اعواد المنبر لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات او ليختمن الله على قلوبهم او ليكونن من الغافلين ثم التقييد بثلاث مرات على عادة لطف الله ورحمته في تأنيبه به ثلاثا ليرجع اليها ويتوب فلا يطبع على قلبه او ينادى في تركها ثلاثا فيطبع على قلبه وان كانت قد استحق العقاب بتركها اياها مرة وكذا المراد من قوله صلى الله عليه وسلم لقد همت ان آمر رجلا يصلى بالناس ثم آمر برجال لا يشهدون الصلاة ان يشعل عليهم بيوتهم نارا .

رواه عبد الله بن مسعود صلاة الجمعة بدليل ما روى عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم . ففسر القد همت ان آمر رجلا يصلى بالناس ثم احرق على رجال بيوتهم يتخلفون عن الجمعة ولأن الله تعالى بين فرض صلاة الجمعة بقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله وذروا البيع) ودل انه السعى الى الصلاة بقواه تعالى (فاذا قضيت الصلاة فانتشروا) فأطلق بعد الصلاة ما كان حظه عليهم قبلها من البيع ولانه لا يسقط الفرض فيه عن احد بفعل غيره بخلاف غسل الموقى والصلاة عليهم ودفنهم فلذا لحق الوعيد المتخلفين عنها ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم لم عاقبهم على التخلف باحراق بيوتهم نكالا لهم ويحتمل ان يكون ذلك في وقت كانت العقوبات على الذنوب في الأموال كما في اول الاسلام ثم نسخت من ذلك قوله صلى الله عليه وسلم في مانعي الزكاة ، فانا آخذوها وشطر ماله

غرامة من غرامات ربنا ، وقوله في حريسة الجليل ان فيها غرم مثلها وجلدات نكال والاجماع على نسخ ذلك واشكاله وردت العقوبات على ترك ما يفعل من الواجبات وفعل المحرمات الى الأبد ان فقط .

في فوت العصر

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الذي تفوته صلاة العصر
 كأنما وتر أهله وماله معناه كأنما نقص ماله وأهله ومنه (ولن يترككم اعمالكم)
 اي لن ينقصكم وفيه ايضا ما يدل على انه لم يكن بذلك كافرا لأن ما نقصه بذهاب
 ايمانه لو كان كافرا اكثر مما نقصه بذهاب أهله وماله فكان القصر الى ذكر
 ذلك لكونه اكثر وعيدا أولى .

ثم اعلم ان في مذهب المعتزلة يصير تارك الصلاة كافرا حقيقة لأن
 الايمان في الشريعة فعل جميع فرائض الدين وترك جميع المحظورات فان
 الايمان قد نقل عن مقتضى اللغة الى ذلك وأما من سواهم من القا ئلين بقتله
 فليس نفس الترك عندهم كفرا حقيقة وانما عومل به معاملة الكفار في القتل
 وعدم توريث ورثته المسلمين منه فهو كافر حكما لا حقيقة ومنهم من قال انه
 يقتل حد افورث ورثته من المسلمين وهو المختار عندهم فيمن ترك عمدا
 دون عذر ولا علة ولا جحد فان جحد فهو كافر اجماعا .

في التخلف عن الجماعة

روى عن ابي هريرة رضى الله عنه ان الرسول صلى الله عليه وسلم قال
 والذي نفسي بيده لقد هممت ان آمر بحطب فيحطب ثم آمر بالصلاة فيؤذن
 بها ثم آمر رجلا فيؤم الناس ثم اخالف الى رجال فأحرق عليهم بيوتهم والذي
 نفسي بيده لو يعلم احد هم انه يجحد عظيما سمينا او مر ما تين حسنتين لشهد العشاء .
 وخرج من طرق الصلاة المسكوت عنها هي صلاة العشاء الآخرة
 والله اعلم بدليل ما روى عن ابي هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله

عليه وسلم انه أخر العشاء الآخرة حتى كان ثلث الليل او قربه ثم دار في الناس وقدرهم عشرون فغضب غضبا شديدا ثم قال، لو أن رجلا نذب الناس الى عرق او مر مائتين لأجابوا له وهم يتخلفون عن هذه الصلاة لهممت ان آمر رجلا فيصلي بالناس ثم اتخلف على اهل هذه الدور الذين يتخلفون عن هذه الصلاة فأضر بها عليهم بالنيران .

١٠ فان قيل كيف كان هذا الوعيد من الرسول صلى الله عليه وسلم في التخلف عن الجماعة وهي في سائر الصلوات فرض كفاية بقيام البعض يسقط عن الباقيين ؟ قلنا كان هذا قبل سقوط الفرض عنهم فكلهم بعد ما مورون بالاجتماع مأخوذون به حتى تقام الصلاة وتؤدي كما ينبغي . وما يحققه ما روى عن ابن ام مكتوم قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد فرأى في الناس رقة فقال، اني لأهم ان اجعل للناس اما ما ثم اخرج فلا اقدر على رجل يتخلف في بيته عن الصلاة الا حرقت عليه، فقلت يا رسول الله بيني وبين المسجد نخلا وشجر اوليس كل حين اقدر على قائد أفأصلي في بيتي ؟ فقال تسمع الاقامة ؟ قلت نعم قال فأتها .

١٥ وفي رواية أليس تسمع النداء فاذا سمعت النداء فامش اليه فأجابه النبي صلى الله عليه وسلم بما أجابه مع ما به من الضر وكان الرجل الذي لا يعرف الطريق فلا يسقط عنه بذلك حضور الجماعات فعلم بذلك انه واجب على المطيقين له وأن ذلك مما يخاطب به جميع اهل قبل سقوط فرضه بقيام البعض وكان الوعيد لما رأى في الناس رقة فلم تكن الجماعة التي حضرت لتلك الصلاة الجماعة المطلوبة لمثلها . وروى عن ابي الزبير قال سألت جابرا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، اولا شيء لأمرت رجلا يصلي بالناس ثم لحرقت نبيوتا على ما فيها، قال جابر انما قال ذلك من أجل رجل بلغه عنه شيء فقال، لئن لم ينته لأحرقن بيته على ما فيه .

ولا يتكره في الوعيد عما لأجل ما بلغه عن رجل واحد لأن دأبه

- صلى الله عليه وسلم على ما جبل عليه من الخلق العظيم عدم مخاطبة من صدر منه هفوة وبلقته وكان اذا بلغه عن احد شيء يقول ما بال اقوام يقولون كذا ويفعلون كذا ولا يقول ما بال فلان لئلا يلحقه في ذلك ما ينفضه عند غيره بل يحصل الانزجار عما كان منه بوقوفه ودخوله في العموم - روى عن عائشة رضى الله عنها قالت صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا رخص فيه فتركه قوم فباغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فخطب فقال ما بال اقوام يتزهدون عن الشيء اصنعه فوالله اني اعلمهم بالله واشدهم له خشية ولا يستبعد اضافة ما كان من الواحد الى الجماعة لانه جاء بمثله القرآن وهو قوله تعالى (يقولون لئن رجعنا الى المدينة ليخربننا الا عن منها الا ذل) .
- وانما قاله عبد الله بن ابي فان زيد بن ارقم شك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره انه سمع عبد الله يقول في غزوة بني المصطلق (لئن رجعنا) الى قوله (الا ذل) فجاء عبد الله فاعتذر وحلف لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبت الانصار زيد افانزل الله تعالى (يقولون) الآية تصديقا لقول زيد فدا زيد بن ارقم وهو في منزله فاختذ به وقال هذا الذي اوفى الله باذنه يقول بما سمع فأضاف الله تعالى القول الى الجماعة وان كان المتكلم واحدا اذ كانوا لم يردوه عليه وكذا الذي تخلف في بيته قد وقف عليه بعض جيرانه فلم ينكر واعليه ما كان منه فكانوا مثله وان كانوا لم يتخلفوا بأنفسهم فلذلك عمهم جميعا بالوعيد في الحديث الذي ذكرناه .

في فضيلة الجماعة

- عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ٢٠ صلاة الجماعة تفضل على صلاة الفذ بسبع وعشرين درجة .
- وعن ابي هريرة رضى الله عنه مرفوعا انه قال صلاة الجماعة افضل من صلاة احدكم وحده بخمسة وعشرين جزءا - والمعنى ان الله تعالى جعل

لصلاة الجماعة من الفضل اولا على صلاة الفرد خمساً وعشرين ثم زاد الله في فضلها جزئين آخرين فضلا منه ورحمة - وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ارايت لو كان بفناء احدكم نهر يجري فيقتسل منه كل يوم خمس مرار ما كان مبقيا من درنه؟ قالوا لا شيء قال فان الصلوات تذهب الذنوب كما يذهب الماء الدرن ، تشبیه النبي صلى الله عليه وسلم نحو الذنوب بالصلوات بغسل الماء الدرن يدل على استعمال تشبيه الاشياء بغيرها من امثالها ومن ذلك تضمين المتلفات بامثالها ان كان لها مثل وبقيمتها ان لم يكن لها مثل واستعمال تشبيهها باجناسها من الاشياء التي هي منها .

في صون المساجد

١٠ عن انس رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان هذه المساجد لا تصلح لشيء من البول والعذرة وانما هي لذكر الله والصلاة وقراءة القرآن - ولا يقال انه صبح انه اعتكف وضرب له خباء فيه وأخيبه لمن اعتكف معه من نسائه وفي ذلك استعماله لغير ما ذكر لأن الاعتكاف سبب لذكر الله على الدوام فيكون داخلها ذكر والمعتكف محتاج الى ما يكتنه من الحر والبرد والأخبية كانت تحجب امهات المؤمنين عن الناس وتهيئ لهن ما يحتجن اليه مما لا بد لهن من طعام وشراب ولم يكن ما فعل بقاطع للناس عن الصلاة في بقية المسجد وما روى من ضرب قبة في المسجد لسعد بن معاذ يحتمل ان يكون اراد بذلك صلى الله عليه وسلم زيادة فضل لسعد بأن لا ينقطع عن الصلاة في مسجده بما اصابه مع قربه من عيادته والوقوف على احواله وفي ذلك ايضا موافقة الحديث الاول .

فيمن نام حتى اصبح

عن ابن مسعود رضي الله عنه قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الذي ينام من اول الليل الى آخره قال ذلك الذي بال الشيطان في اذنه

وروى عنه ذكر ت عند النبي صلى الله عليه وسلم رجلا فقلت ان فلانا نام الليلة حتى اصبح ولم يصل فقال ذلك رجل بال الشيطان في اذنه أو أذنيه - وسبب بول الشيطان في اذنه هو تضييع فرض العشاء وفعل مكروه النوم قبلها ومخافة ربه واطاعة شيطانه وهو كناية عن ما اتقى في اذنه من ثقل النوم والعرب تسمى ذلك ضربا على اذن ومنه قول الله تعالى (فضر بنا على آذانهم في الكهف) واضيف الفعل هنا الى الشيطان لأنه مما يرضاه كقوله صلى الله عليه وسلم ، يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم اذا هو نام ثلاث عقد ، الخديث لا يريد بذلك حقيقة العقد التي يعقدها بنو آدم وانما هو على الاستعارة لأن العقد التي يعقدها ابن آدم تمنع من يعقدونها عليه من التصرف فيما يحول التصرف فيه فكان مثله ما يفعل الشيطان بالنائم يمنع النائم من قيامه الى ما ينبغي ان يقوم اليه من ذكر الله والصلاة ومعنى بال اي فعل به اقبح ما يفعل بالنوام .

في الراحة بالصلاة

عن عبد الله عن محمد بن الحنفية قال دخلت مع ابي على صهر لنا من الانصار لحضرت الصلاة فقال يا جارية اثني بوضوء لعل اتوضأ فاستريح فكأنه رآنا انكرنا ذلك فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول قم يا بلال فأرحنا بالصلاة ، لايتوهم ان فيه طلب الراحة من الصلاة وانما فيه ان يراح بالصلاة من غيرها اذا الصلاة قرة عينه فأمر أن يراح بها مما ليس بمنزلة اذلا شيء عنده صلى الله عليه وسلم مثلها يشتغل به عنها .

في الصلاة الوسطى ،

عن عائشة وحفصة رضي الله عنهما كل واحدة منهما امرت كاتب المصحف لما ان يزيد فيه وصلاة العصر عند قواه تعالى (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) وذكرت انها سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك فيه انه نسخ من القرآن وأعيد الى السنة والدليل عليه ما روى عن البراء بن

عازب رضى الله عنه قال نزلت (حافظوا على الصلوات وصلوة العصر) فقرأناها على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما شاء الله ثم نسخ فأنزل (حافظوا على الصلوات والصلوة الوسطى) وكذلك كل ما روى من القرآن ولا نجد في مصاحفنا فهو مما كان قرأنا ونسخ فأخرج من القرآن وأعيد إلى السنة فصار منها قال القاضي فيحتمل أنهما امرتا الكاتب لأنهما لم تعلمنا نسخ ذلك أو امرتا بالكتابة على أنه سنة لا على أنه قرآن والله اعلم .

في حمل المصلى صغيرة

عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلى وهو حامل إمامة ابنة زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا قام حملها وإذا سجد وضعها وله طرق كثيرة في بعضها سمعت أبا قتادة يقول بينما نحن جلوس في المسجد نتظر الصلاة فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم على عاتقه ابنة إمامة ابنة أبي العاص وإمامها زينب فكبر وهي على عاتقه فلما ركع وضعها بالأرض فلما قام أعادها على عاتقه حتى قضى صلاته وهو يفعل ذلك .

فيه جواز مثل هذا الحمل والوضع لأمرته أيضا ولكن بإجماع الفقهاء لا يجوز فعله وأهل العلم لا يجمعون على خلاف ما فعله رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا بعد ثبوت نسخ ذلك لأنهم مأمونون على ما فعلوا كما كانوا مأمونين على ما رويوا وقد كانت أشياء فعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم في صلاته لا يصلح للناس فعلها في صلاتهم فمن ذلك مده يده لأخذ العنقود الذي رآه من الجنة وهو يصلى وما كان منه في إبليس وهو يصلى على ما روى أبو الدرداء أنه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فسمعناه يقول أعوذ بالله منك ثم قال ألعنك بلعن الله عز وجل ثلاثا ثم بسط يده كأنه يتناول شيئا فلما فرغ قالوا يا رسول الله سمعناك تقول في الصلاة شيئا لم نسمعك تقوله قبل ذلك وبسطت يدك فقال إن

عد والله ابليس جاء بشهاب من نار ليحمله في وجهي، الحديث ولا خلاف بين اهل العلم انه لا ينبغي للصلي ان يفعل مثل هذا في صلاته فقلنا ان هذه الاشياء من الأقوال والأفعال كانت مباحة ثم نسخت يؤيده ما روى عن جابر رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فرأى قوما يصلون وقد رفعوا أيديهم فقال مالي اراكم ترفعون أيديكم كأنها اذا تاب خيل شمس . اسكنوا في صلاتكم .

وأبين من ذلك ما روى عن زيد بن ارقم قال كنا نكلم في الصلاة حتى نزلت (وقوموا لله قانتين) فأمرنا بالسكوت والقنوت هو الخشوع والإقبال على ما فيه القانت غير متشاغل عنه بغيره من فعل أو قول ولذلك جرى عليه عمل أمة محمد صلى الله عليه وسلم الذي قد أخبر ان الله تعالى لن يجمعهم على ضلالة وفيما ذكرنا من هذا كفاية .

في تشبيك الاصابع

عن أبي ثمامة لقيت كعب بن عجرة وانا اريد الجمعة وقد شبكت بين اصابعي ففرق بينها وقال انا نهينا ان يشبك احدانا اصابعه في الصلاة قالت اني لست في الصلاة قال ألست قد توضأت وأنت تريد الجمعة؟ قال قالت بلى قال فأنت في صلاة .

وعن كعب بن عجرة قال صلى الله عليه وسلم لا يتطهر رجل في بيته يريد الصلاة الا كان في صلاة حتى يقضى صلاته فلا يخالف بين اصابع يديه في الصلاة وروى عنه ايضا سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا توضأ احدكم وخرج يريد المسجد فهو في صلاة ما لم يشبك بين اصابعه - وروى عنه قال يا كعب ابن عجرة اذا توضأت فأحسن الوضوء ثم خرجت الى الصلاة فلا تشبك بين اصابعك فانك في صلاة وروى عنه انه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم من شبك بين اصابعه في المسجد فليتوضأ .

ففي هذه الآثار النهي عن تشبيك الأصابع في طريقه إلى الصلاة ففهم بذلك أن مرید الصلاة في حكم من هو فيها إلا ما أباح الله تعالى له من النطق ومن المشي إليها دون أن يتجاوز ذلك إلى السعي يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم إذا ثوب بالصلاة فلا تأتوها وأنتم تسعون وأتوها وعليكم السكينة فما أدركتم فصلوا وما فاتكم فاتموا والأمر بالسكينة في الآيات إلى الصلاة هو معنى ما في حديث كعب من النهي عن التشبيك في حال الإرادة لها كأنه ينهاى لمن قد دخل فيها.

في انتظار الإمام من يجيء بعد شروعه فيها

روى عن الإمام أبي حنيفة رضي الله عنه وفيمن تمنح له وهو يصلي ١٠
فانتظر المتنحنح أن صلاته فأسدته قال واخشى عليه أي بأن يكون قد عمل بعض صلاته لغير الله فيكون بذلك كافرا وقد وجدنا عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدفع هذا القول وهو ما روى عن أبي هريرة رضي الله عنه سمع صوت صبي وهو في الصلاة تخفف .

فإن قيل لا حاجة فيه لانه من كلام أبي هريرة بناء على ظنه أن التخفيف ١٥
كان من أجله يؤيده قول انس سمع النبي صلى الله عليه وسلم بكاء صبي وهو في الصلاة فظننا أنه خفف رحمة لبكاء الصبي إذ علم أن أمه معه في الصلاة - فلنا روى عبد الله ابن شداد بن الهاد عن أبيه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في إحدى صلاتي العشي وهو حامل أحد ابنيه الحسن أو الحسين فتقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم ووضع الغلام عند قدمه اليمنى فسجد بين ظهراني صلاته سجدة اطمأنا ٢٠
قال أبي فرفعت رأسي بين الناس فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ساجد وإذا الغلام راكب ظهره فعدت وسجدت فلما صلى قالوا يا رسول الله أنك قد سجدت بين ظهراني صلاتك سجدة اطلتها أشئ أمرت به أم كان يوحى إليك؟ قال كل ذلك لم يكن ولكن ابني إذ تحلني فكرهت أن أعجله حتى يقضى حاجته مني فلم يكن انتظاره

انتظاره ابنه حتى يقضى حاجته منه مفسد أصلاته ولا يخرج جاله عنها فدل أن مثل هذا
 حاجة دعت أو لضرورة حلت غير مفسد ولا مكروه من المصلح وكيف يفسدها
 وهو أخف من قتل الحية والعقرب في الصلاة وقد اطلق ذلك للمصلح فمثل ذلك
 من انتظار غيره ليدخل فيها وليدرك من فضلها ما قد طلبه من اتيانها والحق أن
 عند أبي حنيفة يكره هذا الفعل ولا يفسد لأن غيره ممن سبقه إليها أولى بأن يفعل
 معه ما يتبع فيه إمامه ممن قصر من اتيانها وإبطاء فيه وهو مذهب مالك ومعنى
 قول الشافعي واستعمال ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك وجهه على
 ما لا زيادة فيه من المتحجج له نضر من خلفه في صلاته التي قد سبق إليها وتحرم
 بها وتقول لا بأس بفعل ذلك إذا كان لا ضرر فيه على المصلين معه ولا يكون
 بفعله يسمى متشاعلاً بخلاف صلاته ويكون في إصلاحه إصلاح صلاة غيره كما
 يكون في إصلاحه إياها لنفسه من التقدم من صف إلى صف ليسد الخلل الذي
 فيه - روى عن خيمثة بن عبد الرحمن أنه قال صليت إلى جنب ابن عمر فرأى في
 الصف خلاخيل يغمر في أن اتقدم ويمعنى من التقدم الضن بمكاني إذا جلس
 أن أبعد منه فلما رأى ذلك تقدم هو فإذا كان هذا مباهاً للمصلح في أمر نفسه كان
 مباهاً منه لغيره مما يكون في فعله إصلاح لصلاته .

١٥

في البداءة بالعشاء قبل العشاء

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم إذا حضر العشاء وأقيمت الصلاة
 فابدؤا بالعشاء - هذا مخصوص بالصائم دون من سواه، روى ابن شهاب عن
 أنس سمعته يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا أقيمت الصلاة
 وأحدكم صائم فليبدأ بالعشاء قبل صلاة المغرب ولا تعجلوا عن عشاءكم .
 دل هذا على أن المقصود من مخاطبين الصوم وقال الشافعي رحمه الله
 هذا ترخيص عام في التخلف عن الجماعة لكل ذي حاجة كالحاقن يحتاج إلى

٢٠

تجديد وضوء وقد أقيمت الصلاة فيرخص في ترك الجماعة وتجديد الوضوء لأن صلاة من يدافع الأخبثين منهي عنها وكذا حضور العشاء لمن له توقان إلى الطعام يشغله عن الأقبال إليها ويحمله على العجلة عن الاكمال صائماً كان أو غيره قال صلى الله عليه وسلم لا يصلين أحدكم بحضرة الطعام ولا وهو يدافعه الأخبثان الغائط والبول .

قال القاضي فالحق أن الأمر بالابتداء بالعشاء ليس على اطلاقه وإنما معناه عند حاجته إلى الطعام صائماً كان أو غير صائم لكن طعامهم ما كان على مقدار طعامنا اليوم في الكثرة بل على القصد والقناعة بما فيه البلفة فيبتدئ المحتاج بقدر ما يدفع توقانه ويتفرغ قلبه للاقبال على صلاته وإتمامها .

كتاب الجنائز

في توجيهِ المحتضر القبلة

عن كعب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سيدكم يا بني سامة؟ قالوا سيدنا جد بن قيس قال بم سودتموه؟ قال بأنه أكثرنا مالاً وأنا على ذلك لنداريه بالبخل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أي داء أدوا من البخل؟ ليس ذلك سيدكم؟ قالوا فن سيدنا يا رسول الله؟ قال سيدكم بشر بن البراء بن معرور أول من استقبل القبلة حياً وعند حضور وفاته قبل أن يوجهها رسول الله صلى الله عليه وسلم فبلغ ذلك رسول الله فأمره أن يستقبل بيت المقدس وهو بمكة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى حضرته الوفاة فأمر أهله أن يوجهوه قبل المسجد الحرام ورسول الله يومئذ بمكة - قال أبو حنيفة وأصحابه يستقبل المحتضر القبلة على جنبه كما في لحده لأنه سبب من أسباب الموت فيعطى له حكه ولا حجة لمن قال يستقبل عند الموت كما يستقبل للصلاة استدلالاً بفعل البراء فإنه أول من استقبل القبلة حياً وعند حضور وفاته وتناهى ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينكره إذ ذكر استقباله القبلة للصلاة وعند الموت

ذكر او احدا فكان ذلك دليلا على استواء كقيمتها لأنه يجوز أن يذكر في الحديث استقباله القبلة في الشيعة المذكورين لاستقباله فيها القبلة وإن اختلفت كقيمتها في ذلك .

في التكفين

عن خباب بن الأرت هاجرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نبتغي وجه الله عز وجل فوجب اجرنا على الله فمنا من مات ولم يأكل من اجره شيئا وكان منهم مصعب بن عمير قتل يوم احد فلم يترك إلا نمرة فكنا اذا غطينا رأسه بدت رجلاه واذا غطينا رجله بدأ رأسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم غطوا رأسه واجعلوا على رجله من الاذخر ومنا من ابتعت له ثمرة فهو يهديها .

وعن ابن عباس امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتل احد أن يزرع عنهم الحديد والخلود وقال ادفنوهم بدمائهم - فيه ان الكفن مقدم على الديون والوصايا والميراث وهو قول اهل العلم جميعا حاشا سعيد بن المسيب فانه قال في احد قوله ان الكفن من الثلث وهو محجوج بأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بدفن الموتى في ثيابهم التي هي جميع اموالهم التي تركوها من غير سؤال ١٥ عن دينهم ووصيتهم او ورثتهم .

في الصلاة على المنافق

روى ابن عمر و ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على عبدالله بن أبي ابن سلول ، وفيما روى عن جابر ما دل انه لم يصل عليه وهو الأشبه بأفعاله لانه كان لا يصل على مديون لا وفاء له به ولا على من غل زجراله فالمنافق بذلك كان احرى لما اخبر الله تعالى به من كفرهم روى ان عمر بن الخطاب قال له لما اتى ليصلي عليه أتصلي عليه وقد نهاك الله عن الصلاة على المنافقين ، وهو اصح مما روى عنه انه قال أتصلي عليه وقد نهاك الله عن الصلاة عليه ؟ لانه

محال ان يصلى على من نهاه عن الصلاة عليه والله اعلم .

في الصلاة على المرجومة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على الجهنمية التي رجمها باقرارها على نفسها بالزنا ولم يصلى على ما عثر المرجوم باقراره ايضا والمعنى فيه ان من سنته الصلاة على المحمودين لا على المذمومين كالفال وقتل نفسه وما اشبهها والجهنمية خمدت لانها جادت لله بنفسها لا قامة الحد عليها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد تابت توبة لو قسمت بين سبعين من اهل المدينة لو سعتهم وهل وجدت افضل من ان جادت لله بنفسها ، جوايا لعمر او على حين قال له أتصلى عليها يا رسول الله وقد زنت ؟

١٠ واما ما عثر فلم يجد الله بنفسه وانما جاءه وهو يرى انه لا يفعل به ذلك دل عليه قوله لما وجد مس الحجارة صارخا يا قوم ردوني الى رسول الله فان قومي قتلوني وغروني من نفسي اخبروني ان رسول الله غير قاتل فلم ينزع عنه حتى قتل فهور به دل على رجوعه عن اقراره او اعراضه عن اقامة الحد عليه وهو مذموم في الحالين وما روى في حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بلغه هروبه قال له خير اولم يصلى عليه فدل انه كان محمودا عنده معارض ١٥ بما روى ابو سعيد الخدري فسبقنا الى الحرية فاتبعناه فقام لنا فرميناه حتى سكت فما استغفر له اذ رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا سبه ويحتمل ان الحمد له لم يكن الا بعد أن فات وقت الصلاة لمعنى حدث في امره من رحمة خلقته من الله وعلم بوحى اوحى اليه اورؤيا رآها دل عليه ما روى عن بريدة انهم لبثوا بعد رجم ما عثر يومين او ثلاثة فجاء النبي صلى الله عليه وسلم وهم جلوس فسلم ثم جلس فقال استغفروا لما عثر فقالوا غفر الله لما عثر فقال لقد تاب توبة لو قسمت بين مائة او بين امة لو سعتهم - وما روى انه قال موصولا بانصرافهم من رحمة لا يصح لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يحضر رجمه ثم كان هذا القول منه بعد وقوفه على حقيقة ما صار اليه من العقوبة .

في الصلاة على قاتل نفسه

عن جابر بن سمرة ان رجلا نحر نفسه بمشاة قص فلم يصل عليه النبي صلى الله عليه وسلم ، هذه مسئلة اختلف اهل العلم فيها فطائفة ذهبوا الى جواز الصلاة عليه منهم ابراهيم النخعي وابو حنيفة واصحابه وطائفة منعوها عليه محتجين بهذا الحديث فوجدنا ترك الصلاة عليه انما كان من النبي صلى الله عليه وسلم لا من الناس جميعا فيحتمل ان ما كان منه من الامتناع من الصلاة عليه لان صلاته رحمة على من يصل عليه وقد كان حيل بينه وبين الجنة بما كان من ذلك المقتول وصلّى عليه غيره ممن ليست صلاته في هذا المعنى كصلاته صلى الله عليه وسلم كما فعل بالذي غل بنخبر وبالذي مات وعليه الدين اذ كان من شريعته ان لا يصل على المذمومين من امته - قال القاضي انما ترك الصلاة عليهم اذ بالهم وزجرا لمن سواهم عن مثل احوالهم لا يأسا من قبول رحمة الله لهم .

في الصلاة على النجاشي

روى عن عمران بن حصين ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اخاكم النجاشي قد مات فصلوا عليه قال ونحن نرى ان الجنابة قد اتت فصفقنا فصلينا عليه وانما مات بالحبشة فصلى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم حين دخل المدينة ، فيه انه حمل الى المدينة بلطيف قدرة الله تعالى في اليوم الذي مات فيه بناء على ظن الصحابة في امره فصلوا عليه كما يصل على من مات بالمدينة عندهم فاندفع به احتجاج من اطلق الصلاة على الميت الغائب وكان هذا من لطيف القدرة كما كان لنبيه صلى الله عليه وسلم في بيت المقدس اذ كذبتة قریش حين اخبرهم انه اسرى به اليه ، روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٥
لقد رأيتني في الحجر وقریش تسألني عن امرى فسالوني عن اشياء من بيت المقدس لم اثبتها فكربت كربا ما كربت مثله قط فرفعه الله تعالى الى انظر اليه فما سالوني عن شيء الا انبأهم به - لا يقال حديث عمران محال لأن

فيه اتيان الجنائز وصلاته عليه كان حين دخل المدينة والجنائز لا اتيان لها والنجاشي لا دخول له لأن هذا ونحوه قد يذكر به الأموات كما يذكر به الأحياء يقال حضرت الجنائز بمعنى حضرت وقال تعالى (أفأمن أهل القرى أن يأتيهم بأسنا) الآية اضافة الاتيان الى البأس وقال (يا تيارز قهار غدا من كل مكان) الآية وانما كان اتيان الرزق باتيان من يأتي به اليها فلا استعجاله في الحديث ولا حجة فيه لمن يرى الصلاة على الغائب وابو حنيفة ومالك واصحابه ممن لا يرونها على الميت الغائب .

في الصلاة على القبر

روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبر بعد ثلاث من مات ولم يصل عليه ذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه يصلى على قبره الى ثلاثة ايام ولا يتجاوز الى ما هو اكثر منها لأن الميت بعدها يخرج من حال من يصلى عليه لكن الحديث يدفع ذلك (١) مع ان قولهم توقيف والتوقيف لا يؤخذ الا بالتوقيف وقد رأينا غير واحد يخرجون من قبورهم بعد مدة طويلة وهم على حال تجوز الصلاة عليهم وقد وجدنا الفرق يخرجون بعد الايام التي تجاوز هذا الوقت فيصلون عليهم فكذلك غيرهم ما كانت ابدانهم موجودة غير مفقودة بقائهم اما ببلاء او بغيره يصلى عليهم .

في الدعاء على الميت

روى من دعاء النبي صلى الله عليه وسلم على الميت : اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدا وغائبا وصغيرنا وكبيرنا ، سؤال الغفران للاصاغر لأجل ما يعملونه في حال الكبر فيغفر لهم ذنوبهم قبل ان يعملوها ومثله في المعنى (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) وقوله صلى الله عليه وسلم لعمر في

(١) فيه نظر لان النبي صلى الله عليه وسلم علم بالوحي انه لم يتغير والذي قاله ابو حنيفة هو الغالب والحكم للغالب - والله اعلم - ح .

قصة حاطب وما يدريك لعل الله قد اطاع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم .

وروى عبد الله بن الحارث عن ابيه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال في الصلاة : اللهم اغفر لأحيائنا وامواتنا واصلح ذات بيننا والفرق بين قلوبنا اللهم عبدك فلان بن فلان ولا تعلم الا خيرا وانت اعلم به منا فاغفر لنا وله ، فقلت . وانا اصغر القوم فان لم نعلم خيرا قال فلا تقل الا ما تعلم - الحارث هذا هو ابو قتادة الانصاري وقد كشف معنى هذا الحديث بسؤاله وبما اجابه اذ لا يشك احد أن النبي صلى الله عليه وسلم لا يقول ولا نعلم الا خيرا فيمن يعلم منه غير الخير - قال ميمون بن مهران اذا صليت على من تتهمه فيكفي ان تقول (ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما) الآية واذا صليت على من تحب فاجتهد في الدعاء .
اي من تحب لخيره ولا تتهمه في اعتقاده وهذا انما هو في اهل الأهواء الذين ما خرجوا بهوهم عن الاسلام وان كانوا مذمومين واما من كان على شيء من الأهواء مما يخرج به عن الاسلام فلا يصلي عليه .

في ثواب المصلي عليها

روى ابو سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اتى الجنائزة عند اهلها فمشى معها حتى يصلي عليها فله قيراط ومن شهد لها حتى يدفن فله قيراطان مثل احد وروى ايضا من جاء جنازة فتبعها من اهلها حتى يصلي عليها فله قيراط وان مضى معها حتى تدفن فله قيراطان مثل احد مع ، ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من صلى على جنازة فله قيراط ومن تبعها حتى تدفن فله قيراطان .

اختلف في سبب استحقاق القيراط هل هو المشي معها او الصلاة عليها او التشيع واوزا كبا في الحديث الاول ذكر المشي معها وفي الباقي ان اغفال من رواها ومن حفظ شيئا كان حجة على من لم يحفظه ولا شك ان الشيع لها بالركوب معها حتى يصلي عليها ثوابه دون ثواب الماشي معها حتى يصلي عليها

لكن هذا في الراكب اختيارا واما الراكب لعجزه عن المشي فكلاما شئ معها
 فان قيل فهل جزء القيراط من الشئ الذى هو منه معلوم فى شئ من
 الآثار؟ قيل له ما وجد لذلك ذكر فى شئ روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 غير شئ من حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 ٥ الدينار كنز والدرهم كنز والقيراط كنز قالوا يا رسول الله اما الدرهم
 والدينار فقد عرفت فاما القيراط؟ قال نصف درهم نصف درهم، قال الطحاوى
 فكان ذلك مقدار القيراط من الشئ الذى هو منه وكان ذلك دليلا على ان
 الصرف الذى كانوا عليه مما هو عدل الدينار اثني عشر درهما على مذهب
 من يجعل الدية اثني عشر الفا واما من يجعل من الورق عشرة آلاف
 درهم فذلك على ان عدل الدينار من الدرهم كان عندهم عشرة دراهم وعلى
 ان القراريط التى حملتها الدينار كانت عندهم عشرون قيراطا القيراط منها
 نصف درهم والله اعلم - فان قيل فهل وجدتم للشئ الذى القيراط منه ذكر
 مقداره فى شئ من الآثار؟ قيل له ما وجدنا ذلك والله اعلم وقد يجوز انه اخفى
 ذلك حتى يعلمه اهله اذا لقوه (فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين) قال
 ١٥ القاضي ابوالوليد فاذا علم مقدار القيراط مما هو منه وانه جزء من عشرين
 او من اربعة وعشرين وعلم مقدار القيراط بالنص انه مثل احد فقد علم مقدار
 الشئ الذى القيراط منه فيعلم قدر المثل به الخير فى قوله تعالى (فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره) اذ مقدار الذرة ومقدار جبل احد معلوم عيانا ولا نعلم
 قدر وزنه من الثواب الا يوم الجزاء والحساب هذا من تمثيل المعقول
 ٢٠ بالمحسوس ليفهم معناه لأن الثواب ليس بجسم يعبر بالوزن فعقلنا به ان الله تعالى
 يتفضل على من شهد جنازة من عند اهله وصلى عليها باضعاف ما يتفضل به على
 من عمل ادنى يسير (١) من خير عدد ما فى جبل احد من مثا قبل الذر .

(١) هكذا فى الاصل ولعله شئ - ح .

في عدد من يشفع في الميت

- روت عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من رجل يموت فيصلى عليه امة من المسلمين يبلغون ان يكونوا مائة فيشفعون له الاشفعوا فيه ، ومن رواية ابى هريرة انه قال : من صلى عليه مائة من المسلمين غفر له ، مع ما روى عنه من حديث ابن عباس انه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته اربعون رجلا لا يشركون بالله شيئا الاشفعهم الله عز وجل فيه ، ليس هذا باختلاف وتعارض لانه يحتمل ان الله تعالى قد جاد بالغفران لمن صلى عليه مائة من المسلمين بشفاعتهم له ثم جاد بالغفران بشفاعته اربعين فحديث ابن عباس متأخر عن حديث عائشة وابى هريرة لأن الله تعالى لا يرجع فيما يجوده .
- ١٠

في الصلاة على الشهيد

- عن عقبة بن عامر الجهني قال آخر ما خطب لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انه صلى على شهداء احد ثم رقى على المنبر فحمد الله تعالى واننى عليه ثم قال انى لكم فرط وانا عليكم شهيد - فيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد بعد مقتلهم بثمان سنين فاحتمل ان يكون ذلك لانه لم يكن سنة الشهداء قبل ذلك الصلاة عليهم ثم صار سنة فصلى عليهم لذلك ، وما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يوضع بين يديه يوم احد عشرة فيصلى عليهم وعلى حمزة ثم يرفع العشرة وحمزة موضوع ثم يوضع عشرة فيصلى عليهم وعلى حمزة معهم .
- ١٥

- وما روى عنه ايضا قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم احد بالقتلى فجعل يصلى عليهم فيوضع تسعة وحمزة فيكبر عليهم سبع تكبيرات ثم يرفعون ويترك حمزة ثم يجاء بتسعة فيكبر عليهم سبعا حتى فرغ منهم - قد خالفه جابر بن عبد الله وانس فروى عن جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر بدفن
- ٢٠

قتلى احد بد مأثم ولم يصل عليهم ولم يغسلوا - وعن انس ان شهداء احد لم يغسلوا ودفنوا بد مأثم ولم يصل عليهم ويجوز أن يكون لم يصل عليهم وقد صلى عليهم غيره بامرهم .

في الصلاة على حمزة

روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم وسلم يوم احد
مر بحمزة وقد جدد ومثله فقال لولا ان تجزع صفية لتركته حتى يحشره الله
من بطون الطير والسباع فكفنه في ثمرة اذ انخر رأسه بدت رجلاه واذا انخر
رجليه بد رأسه فخر رأسه ولم يصل على احد من الشهداء غيره وقال
انا شهيد عليكم اليوم - فقيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يصل على احد
من الشهداء يوم احد غير حمزة ويجوز أن يكون ما فعل من الصلاة على حمزة
ومن ترك الصلاة على غيره بما شغله يومئذ مما نزل به في وجهه ومن هشم
البيضة على رأسه قال سهل كسرت البيضة على رأسه وكسرت ربايعيته وجرح
وجهه فكانت فاطمة تغسله وعلى يسكب الماء بالحن فلما رأت فاطمة ان الماء
لا يزيد الدم الا كثرة اخذت قطعة حصير فأحرقتها والصقتها على جرحه فاستمسك
الدم وقال صلى الله عليه وسلم : كيف يفلح قوم شجوا وجه نبيهم وكسروا ربايعيته
وهو يدعوهم الى الله ، فأ نزل الله (ليس لك من الامر شيء) فاحتمل ان يكون
ترك الصلاة لما شغله عنهم غير حمزة فانه اختصه بالصلاة عليه لمكانه منه ولا يقال
لم يروا نس الصلاة على حمزة لأن زيادة الثقة حجة ولا يدفع ما في حديث عقبة
من ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى على قتلى احد ما ذكرنا قبل هذا من
ان الميث اذا فني ببلاء حتى صار معدوما لا يصل على قبره لأن شهداء احد قد علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم انهم لم يفتنوا بما نزل الله عليه فيهم (ولا تحسبن
الذين قتلوا في سبيل الله امواتا) الآية فصلى عليهم بذلك وقد روى في بقائهم على
حالهم بعد مدد جابر بن عبد الله قال لما اراد معاوية ان يجرى العين التي عند

قبور الشهداء بالمدينة امر مناديا فنادى: من كان له ميت فليأتته، قال جابر فذهبت الى ابي فأنحرجناهم رطابا فأصابنا المسحاة اصبع رجل منهم فاقطرت دما، فهكذا نقول من علم بقاء بدنه بعد مدة وان طالت في قبره جاز أن يصلي على قبره اذا لم يكن صلى عليه قبل دفنه اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم في ذلك واتباعه.

في اللحد والشق

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اللحدانا والشق لغيرانا او لأهل الكتاب على ما روى عنه يحتمل تخصيص اللحدين كون العرب لا تعرف غيره والشق لأهل الكتاب لانه الذي كانوا يستعملونه وكان أنبياءهم على ذلك في ايامهم وقد أمر نبينا صلى الله عليه وعليهم بذلك اقتداء بهم الا فيما ورد نسخه ولم يرد ناسخ للشق فبقى اللحد والشق جميعا من سنن المسلمين غير أن اللحد ١٠ اولاهما لأنه للخيار صلى الله عليه وعلى آله وسلم، وما يدل على اباحة الشق ما روى عن انس لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بالمدينة رجل يلحد ورجل يضرح فقاوا نستخير ربنا عز وجل ورسلا اليهما فأيهما سبق تركناه فأرسل اليهما فسبق صاحب اللحد فلحد والرسول الله صلى الله عليه وسلم، وما ورد من توبه اللحد واولا تشقوا، ليس النهي للكره بل ترك الأفضل والأخذ بما دونه . ١٥

في الحان المرأة

روى عن انس قال ماتت احدى بنات رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل القبر احد قارف اهله الليلة فلم يدخل زوجها، هي ام كلثوم توفيت في سنة تسع من الهجرة والمقارفة قد تكون من المقارفة المذمومة وقد تكون من غيرها من الاصابة واستحال الثاني لأن اصابة ٢٠ الرجل اهله غير مذمومة فيحتمل انه صلى الله عليه وسلم علم ممن كان يصح له دخول قبرها من ذوي محارمها انه جرى بينه وبين زوجته في تلك الليلة مقارفة من القول مذمومة فكره ان يتولى ادخال بنته في قبرها وما اراد أن يواجهه

بذلك اذ كان دأبه ان لا يواجه احدا انما يكره انما كان يقول تعريضا جريا على مقتضى الاخلاق الكريمة التي جبل عليها وشرفه الله سبحانه بها وخصه بها على مراتبها كما قال صلى الله عليه وسلم ، ما بال رجال يشترطون شروطا ليست في كتاب الله تعالى وما بال رجال يقول احدهم : قد طلقتك ، قد راجعتك ، وهذا احسن محامله - واما ما فيه من قول الراوى فلم يدخل زوجها يعني قبرها فان ذلك حمله قوم على انه يحتمل انه كان بينه وبينها قبل وفاتها في تلك الليلة هذه المقارفة وهم الذين يذهبون الى ان للزوج غسل زوجته بعد وفاتها وادخلها قبرها ومذهبنا انه لا ينفساسها لا تقطاع ما كان بينهما في حياتها بوفاتها .

وروى انس قال شهدنا بنتا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس على قبرها فرأيت عينيه تدمعان فقال هل منكم احد لم يقارف اهله الليلة ؟ فقال ابو طلحة انا قال فانزل في قبرها وهذا مما يبعد لأن ابا طلحة لم يكن من محارمها اللهم الا ان يكون لم يحضر قبرها حينئذ من ذوى محارمها غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتاج الى معونته فأتسع له ما يتسع للأجنبي من ان يميم الميتة من وراء ثيابها مكان غسلها عند الضرورة وزوجها كان عثمان بن عفان .

اقبار زينب ام المؤمنين

روى ان عمر بن الخطاب صلى على زينب رضى الله عنها بالمدينة فكبّر عليها اربعا ثم ارسل الى ازواج النبی صلى الله عليه وعلمين وسلم من يأمرن ان يدخل في قبرها قال وكان يعجبه ان يكون هو الذي يلى ذلك فأرسلن اليه انظر من كان يراها في حياتها فليكن هو الذي يدخلها القبر فقال عمر صدقن - وانما كان اعجبه ظنا منه ان ذلك جائز له اذ كانت اما له ثم استظهر بما عند من اذ حكمهن حكمها واشكل عليه اذ ليست ام نسب ولا ام رضاع ولهذا لا يجوز رؤيتها ويجوز نكاح بنتها منه فاعلمنه في ذلك بخلاف ما كان الأمر عنده عليه فرجع اليه وراه الصواب ومن جعل ام حبيبة مكان زينب فقد اخطأ لأن

ام حبيبة بقيت بعد عمر دهر اطويلا وقد قال صلى الله عليه وسلم لأزواجه اولكن
لحو قاني اطولكن يد او كانت زينب امرأة قصيرة فلما توفيت اولهن
علمن انه انما اراد طول يدها بالصدقة لانها كانت تصنع يديها ما تعين به
في سبيل الله .

في فتنه القبر

- روت عائشة وابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان للقبر
لضغطة لو كان احدا ناجيا منها نجا منها سعد بن معاذ - زاد في حديث ابن عمر
ثم قال باصابعه الثلاث يجمعها كأنه يقله ثم قال لقد ضغط ثم عوفى - ولا يعارضه
ما روى ربيعة بن سيف عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول : ما من مسلم يموت في يوم الجمعة او ليلة الجمعة الا برئ
من فتنه القبر ، لأنه لم تقطع الا سناد فان ربيعة لم يلق عبد الله وبينهما رجلان
احدهما مجهول وعن علي رضي الله عنه قال كنا نشك في عذاب القبر حتى نزلت
(الهاكم التكاثر) فيه اثبات عذاب القبر ورويت عن النبي صلى الله عليه وسلم
آثار متواترة باستعاذته منه - روى مصعب بن سعد أنه كان يحدث عن ابيه
قال كان يأمرنا بهذا الدعاء مرفوعا : اللهم اني اعوذ بك من الجبن والبخل
واعوذ بك أن ارد الى ارضل العمر واعوذ بك من فتنه الدنيا واعوذ بك من عذاب
القبر ، وروى عمر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس ، من
الجبن والبخل وسوء العمر وفتنة القبر وعذاب القبر .

- وخرج في هذا المعنى آثارا كثيرة من رواية أبي هريرة وأبي بن
كعب وغيرهم وروى عن ابن عباس قال مر رسول الله صلى الله عليه وسلم على
قبرين فقال انهما يعذبان وما يعذبان في كبير - اما هذا فكان لا يستتر من بوله
واما هذا فكان يمشي بالقيمة ثم دعا بعسيب رطب فشقه باثنين ففرز على هذا
واحدا وعلى هذا واحدا ثم قال لعله ان يخفف عنهما ما لم ييبسا - خص البول
من النجاسات اتهاون الناس به اذ لا يظهر على الثياب منه اثر بخلاف الغائط

والقيح والدم فيتحامها الناس لتقذرهم اياها ومعنى لا يستتر من بوله اى لا يتوقى منه ومنه دعاء الناس ، سترك الله من النار ، اى وقاك منها ومنه قوله صلى الله وسلم : اتقوا النار ولو بشق تمرة ، وروى مرفوعا : اكثر عذاب القبر بالبول ، اى اكثر عذاب القبر من اجل البول بما شاء الله ان يعذب به من اصناف عذابه يؤيده ما روى عن ابن عباس مرفوعا : ان عامة عذاب القبر من البول فتزهاوا من البول ، وقيل ان الناس يعذبون في قبورهم بالبول كما يعذب به في الدنيا لانه من غليظ عذاب الدنيا والله اعلم .

في عذاب القبر

روت عمرة عن عائشة ان يهودية جاءت تسئلهما فقالت اعاذك الله من عذاب القبر فسأت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعذب الناس في قبورهم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم عاذ ابا الله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة مركبا خسفت الشمس فرجع ضحى فريين ظهر افي الحجر فقام يصلي فذكرت صلاة الكسوف وكيف صلاها فقالت ثم انصرف فقال ما شاء الله ان يقول ثم امرهم ان يتعوذوا من عذاب القبر دفع رسول الله صلى الله عليه وسلم قول اليهودية كان قبل ان يوحى اليه بذلك وامرنا بالتعوذ من عذاب القبر بعد الوحي اليه بذلك .

لا يقال كيف دفع خبر اليهودية وقد قال عليه الصلاة والسلام ، ما حدثكم به اهل الكتاب فلا تصدقوهم ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالله وكتبه ورسله فان كان حقا لم تكذبوهم وان كان باطلا لم تصدقوهم لانه يحتمل ان يكون دفع قولها وردها قبل ان يؤمر بالالتفات الى ما حدثه به اهل الكتاب ثم امر بعد ذلك بالوقوف عنده وترك التصديق به والتكذيب له فكان له دفع ما حدثوه به كما للرجل ان يدفع ما لم يعلمه وان كان في الحقيقة حقا فان المدعى عليه اذا لم يعلم صحة دعوى المدعى كان في سعة من انكاره اياه ومن حلفه له عليه وان كان يجوز أن يكون عليه حق فذهبت عنه معرفته فكان صلى الله عليه

وسلم لما سئل عن ما لا علم له به كان في سعة من نفيه وان كان في الحقيقة حقاً ثم امر أن يقابل قولهم بالتوقف وان كان الدفع واسعاه مع اننا تأملنا حديث عائشة فوجدنا رواه خالفوا عمرة فيه - منهم مسروق عن عائشة انها قالت اتتني بحوزة يهودية فقالت يعذب اهل القبور فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ فقال صدقت يعذب اهل القبور عذاباً يسمعه البهاائم .

وروى عنها انها دخلت عجوزان من عجائر يهود المدينة فقالتا ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فكذبتهما فخرجتا ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجوزين دخلتا على فرعمتا ان اهل القبور يعذبون في قبورهم فقال صدقتا انهم ليعذبون عذاباً تسمعه البهاائم كلها قالت عائشة فمأرأته بعد ذلك في صلاة الا يتعوذ من عذاب القبر .

وروى عن ذكوان عنها قالت استطعمت يهودية فقالت اطعموني اعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر فقلت يا رسول الله ما تقول هذه اليهودية ؟ قال وما قالت ؟ فقلت انها قالت : اعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع يده مداً يستعيذ بالله من فتنة الدجال وعذاب القبر .

وروى عروة عن عائشة ان يهودية دخلت عليها وعندها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت أشعرت انكم تفتنون في القبور فارتاع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انما تفتن يهود قالت عائشة فلبثنا ليلتي ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما شعرت انه اوحى الى انكم تفتنون في القبور ثم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستعيذ من عذاب القبر فوافقت رواية عروة .
رواية عمرة فالصواب انه تقدم دفعه صلى الله عليه وسلم ثم اثباته اياه بعد ذلك والذي عند مسروق وذكوان هو الأمر الثاني وانذى عند عروة وعمرة الأمر الأول والثاني فكان بذلك اولى اذ حفظا من ذلك ما قصر مسروق وذكوان عن حفظه .

في سماع عذاب القبر

روى عن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة شهباء
 فر على حائط لبنى النجار فاذا قبر يعذب صاحبه فلما صحت فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لولا ان تد افنوا لدعوت الله ان يسمعكم عذاب القبر فيه ، ان البهائم
 تسمعه وابن آدم لا يسمعه وقد روى عن ابى ايوب ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم خرج حين غابت الشمس فقال هذه اصوات يهود تعذب في قبورها ، ففيه
 ان ابن آدم قد سمعوا اصوات يهود الذين كانوا يعذبون في قبورهم فالوجه فيه
 ان ذلك كان بعد دعاء النبي صلى الله عليه وسلم ان يسمعهم اياها ويحتمل ان
 يكون المسموع اصوات اليهود ولم يسمعوا اصوات المسلمين المعذبين في
 قبورهم فلا تضاد بينهما - وعن عبد الرحمن بن حسنة قال انطأقت انا وعمر و
 ابن العاص فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه درقة او شبه الدرقة فجلس
 فاستتر بها قال فقلت انا وصاحبي انظروا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 كما تبول المرأة وهو جالس فانا فقال او ما علمتم مالقى صاحب بنى اسرائيل
 كان اذا اصاب احدهم شئ من البول قرضه بالمقرض فنهاهم عن ذلك فعذب
 في قبره يحتمل انه كان من شريعة بنى اسرائيل قرض الأبدان اذا اصابها بول
 بالمقرض فنهاهم ذلك الرجل عن ذلك آمرهم بترك شريعتهم فعوقب على ذلك
 في قبره لعظم عصيانه .

في زيارة القبور

روى عن ابن عباس قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم زائرات
 القبور والمتخذين عليها المساجد والسرج ، يحتمل ان يكون قبل اباحته الزيارة
 ويحتمل ان يكون اراد الجمع بين الزيارة واتخاذ المساجد والسرج فيكون
 مجرد الزيارة مباحة بل هي الأولى لانه قد روى عن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم انه قال كنت نهيتمكم عن زيارة القبور فزوروها فان فيه عبرة وفي رواية

وليزد

وليزدكم زيارتها خيرا وكذلك روى مرفوعا في لعنة اليهود والنصارى
لاتخاذهم ذلك على قبور انبيائهم- قالت عائشة وابن عباس لما نزل برسول الله
صلى الله عليه وسلم طفقا يطرح نحيصته على وجهه فاذا اغتم كشفها عن وجهه
قال وهو كذلك لعنة الله على اليهود والنصارى اتخذوا قبور انبيائهم مساجد
يخذروا صنعوا، والتحذير باللعن الذي في الحديث الأول لمن هذا سبيله .
لما سواه من زائري القبور وهذا القول انما كان عند وفاته ولا ناسخ له .

في عذاب الميت

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كسر عظم المسلم ميتا مثل
كسره حيا لا يقال فليجب في كسر عظم الميت قصاص او دية لأن عظم الميت له
حرمة مثل حرمة عظم الحي ولكن لا حياة فيه فكان كاسره في انتهاك الحرمة
ككسر عظم الحي وعدم القصاص والارض لانعدام المعنى الذي يوجه من
الحياة كالصحيح يقطع اليد الشلاء لا قصاص عليه ولا دية وانما فيه الحكومة
بقدر ما نقص ولا قيمة لذلك من الميت يشير اليه قوله تعالى (ولكم في القصاص
حياة) بطريق الايمان فلا يجب القصاص الا بازالة حياة .

في ثناء الناس على الميت

روى عن انس قال مر على النبي صلى الله عليه وسلم بمجنازة فأثنى عليها خير
فقال صلى الله عليه وسلم وجبت وجبت وجبت ومربحنازة فأثنى عليها شر فقال
وجبت وجبت وجبت فقال عمر فداك ابى وامى مربحنازة فأثنى عليها خير فقلت
وجبت وجبت وجبت ومربحنازة فأثنى عليها شر فقلت وجبت وجبت وجبت
فقال صلى الله عليه وسلم من اثنى عليه خيرا وجبت له الجنة ومن اثنى عليه
شرا وجبت له النار اتم شهداء الله في الارض- وعن عمر مثل ذلك فيمن اثنى
عليه بخير وفيمن اثنى عليه بشر فقال له ابو الاسود بما قلت وجبت قال قلت كما
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايما مسلم شهد له اربعة بخير ادخله الله الجنة فقلنا

او ثلاثة فقال او ثلاثة قلنا او اثنان قال واثنان ثم لم نسئله عن الواحد ، ووجه ذلك ان الشهادة بالخير لمن شهد له ستر من الله سبحانه عليه في الدنيا ومن ستر الله عليه في الدنيا لم يرفع عنه ستره في الآخرة ومن لم يرفع الله عنه ستره في الآخرة ادخله الجنة والشهادة بالشر في الدنيا هو رفع الستر عن المشهود عليه وهو في ذلك ضد من اثني عليه خير في الدنيا فكذلك هو في الأخرى فيستحق النار وهذا من ادق استنباط واحسنه .

في الاستغفار للمشرك

عن علي رضي الله عنه قال سمعت رجلاً يستغفر لأبويه وهما مشركان فقلت تستغفر لأبويك وهما مشركان قال أولم يستغفر إبراهيم عليه السلام لأبيه ١٠ فذكرت للنبي صلى الله عليه وسلم فنزلت (وما كان استغفار إبراهيم لأبيه الا عن موعدة وعدها إياه) وفي رواية فنزلت (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) لم يبين في الحديث ان أبويه حين كانا اوميتين والظاهر انها كانا ميتين لجواز الاستغفار للمشرك مادام حيا ارجاه الايمان منه يدل عليه قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) الى قوله (من بعد ما تبين لهم انهم اصحاب الجحيم) ولا يتبين ذلك الا بموتهم وعن ابن عباس لم يزل إبراهيم عليه السلام يستغفر لأبيه حتى مات فتبين له انه عدو لله فغضب منه وقيل في سبب نزول قوله تعالى (ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين) الآية ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل على عمه ابي طالب فقال له قل لا اله الا الله كلمة اشهد لك بها عند الله فقال له ابو جهل وعبد الله بن ابي امية ٢٠ أترغب عن ملة عبد المطلب فكان آخر ما كلمهم انا على ملة عبد المطلب فقال اما والله لاستغفرن لك ما لم انه عنك فانزل الله تعالى (ما كان للنبي) الآية وانزل في ابي طالب (انك لا تهدي من احببت) الآية وقيل سبب نزولها استئذان النبي صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل في الاستغفار لأمه آمنة فلم يأذن له والله

اعلم بالسبب غير أنه يحتمل كل من هذه الأشياء أن يكون سببا فتزل الآية جوازا عن جميعها وما يدل على جواز الاستغفار للشرك ما دام حيا قوله صلى الله عليه وسلم ، اللهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون ،

في الأطفال

- روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ما من مولود الا يولد ^٥ على الفطرة ، ثم يقول اقرؤا (فطرة الله التي فطر الناس عليها) الآية ، وعن الاسود بن سريع انه قال غزوت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع غزوات فتناول اصحابه الذرية بعد ما قتلوا المقاتلة فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فاشتد ذلك عليه فقال ألا ما بال اقوام قتلوا المقاتلة ثم تناولوا الذرية ، فقال رجل أليسوا ابناء المشركين ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ان ^{١٠} خياركم ابناء المشركين ألا انه ليست تولد نسمة الا وندت على الفطرة فما زال عابها حتى يبين عنها لسانها فأبواها يهود انها او ينصرانها .

- عن ابي عبيد القاسم بن سلام قال سألت محمد بن الحسن عن تفسير حديث ابي هريرة فقال كان ذلك في اول الاسلام قبل ان تنزل القرائض ويؤذن بالجهاد يعنى لو كان يولد على الفطرة ثم مات قبل ان يهوداه ابواه ^{١٥} او ينصره ما ورثاه لانه مسلم وهما كافران ولما جاز أن يسبى ولكن جرت السنة بخلاف ذلك فعلم انه مولود على دين ابيه ، وسئل عبدالله بن المبارك عن تأويله ؟ فقال تأويله قوله صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن اطفال المشركين الله اعلم بما كانوا عاملين ، يعنى انهم يولدون على ما يصيرون اليه من اسلام وكفر فمن كان في علم الله انه سيسلم فقد ولد على الفطرة وكان في علم الله انه يصير ^{٢٠} كافرا يولد كافرا .

قال الطحاوى تفسير محمد بن دفعه ما في حديث الاسود من قوله انه كان في غزوة وهي جهاد ولما اختلفوا في معناه جعلنا كله حديثا واحدا وأثبتناه قوله صلى الله عليه وسلم ، فما زال عليها حتى يعبر عنه لسانه والفطرة

فطر تان فطرة يراد بها الخلقة التي لا تعبد معها وفطرة معها التعبد المستحق بقطعه
ثوابا وبتركة عقابا وكان قوله: كل مواد يولد على الفطرة، يريد به الفطرة الثانية
فكان اهلها الذين هم كذلك ما كانوا غير بالغين ممن خلق للعبادة كما قال (وه اخلفت
الجن والانس الا ليعبدون) وان كانوا قبل بلوغهم مرفوعا عنهم الثواب
والعقاب غير أنهم اذا عبرت عنهم السننهم بشيء من ايمان وكفر كانوا من
اهله كما قال صلى الله عليه وسلم فما يزال عليها حتى يعبر عنه لسانه ولذلك قبل
صلى الله عليه وسلم اسلام من لم يبلغ وفي ذلك ما يوجب خروج من كان من
المسلمين بالردة في تلك الحال من الاسلام حتى يستحق المنع من ميراث ابويه
المسلمين ثم قال: فأبواه يهودانه او ينصرانه، اى يتهودها وتنصيرها فيكون
مسييا ان كان أبواه حريين وما خوذا بعد بلوغه عاقلا بالجزية ان كانا ذميين.

فى اسلام الصغير

روى ان عمر رضى الله عنه انطلق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
قبل ابن صياد حتى وجده يلعب مع الصبيان وقد قارب الحلم فلم يشعر حتى
ضرب صلى الله عليه وسلم ظهره بيده ثم قال لابن صياد أتشهد انى رسول الله؟
فنظر اليه ابن صياد فقال أتشهد انى رسول الله؟ قال فرصه رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال آمنت بالله وبرسوله ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماذا
ترى؟ قال ابن صياد يا نبى صادق وكاذب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خط عليك الأمر، ثم قال له رسول الله انى قد خبأت لك خبيثا فقال ابن صياد
هو الدخ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احسأ فلن تعد وقدرك فقال له عمر
اذن لى فيه يا رسول الله اضرب عنقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
يكنه فلن تسلط عليه وان لم يكنه فلا خير لك فى قتله، فى كشف رسول الله صلى الله
عليه وسلم ابن صياد ولم يبلغ الحلم عن شهادته له بالرسالة ما قد دل على انه
اوشهد بها اصار مؤمنا واولا ان ذلك كذلك لما كشفه رسول الله صلى الله عليه
وسلم عن ذلك وفى هذا دليل على ان اسلام مثله من الصبيان يكون اسلاما.

فيمن رضى باحراق نفسه

- روى عن ابي بكر الصديق انه قال اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم - فذكر حديثا طويلا من حديث يوم القيامة ثم ذكر شفاعته الشهداء قال ثم يقول الله عز وجل، انا ارحم الراحمين انظروا في النار هل فيها من اعد عمل خيرا قط، فيجدون في النار رجلا فيقال له هل عملت خيرا قط؟
- فيقول لا غير انى كنت امرت ولدى اذامت فاحرقوني بالنار ثم اطحنوني حتى اذا كنت مثل الكحل فاذهبوا بى الى البحر فاذرونى في البحر فوالله لا يقدر على رب العالمين ابدافيعا قبني اذا عاقبت نفسى في الدنيا عليه قال الله له لم فعلت ذلك؟ قال من مخافتك فيقول، انظروا اعظم ملك فان لك مثله وعشرة أمثاله .
- ١٠ يحتمل ان يكون الوصية بالاحراق من شريعة ذلك القرن الذى كان الموصى منه خوفا من الله ورجاء رحمته كما يوصى في امتنا بوضع اليد على تراب اللحد رجاء للعفو والمغفرة وليس قوله لا يقدر على رب العالمين على نفى القدرة اذ لو كان معتقدا ذلك كان كافرا ولما غفر له ولا ادخل الجنة وانما هو على النصيب كقوله (فقد ر عليه رزقه) اى ضيق عليه رزقه وقوله (فظن ان لن نقدر عليه) اذ لا يظن يونس غير ذلك يعنى لا يضيق الله على ابدافيعا قبني بما قد فعلته
- ١٠ بنفسى رجاء رحمته وطلب غفرانه وذكر الحديث من طرق بالفاظ مختلفة في بعضها ان الله يقدر على يعذب بنى وفي بعضها فان الله يقدر على لم يغفر لى والمعنى في ذلك كله سواء - واما ما روى في بعض الآثار مكان لا يقدر الله على لعل اضل الله فانه حديث لم يروه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الارجل واحد وهو معاوية ابن حيدة جد بهز بن حكيم وخالفه في ذلك ابو بكر الصديق وحذيفة وابو مسعود
- ٢٠ وابو سعيد الخدرى وسلمان وابو هريرة رضى الله عنهم وستة اولى بالحفظ من واحد وتأويل قوله اضل الله على تقدير صحته انه كان مؤمنا بالله خائفا من عقوبته لئلا يضلله كان جاهلا بلطيف قدرته بفعلوه بخشية عقوبته مؤمنا وبطمعه ان يضلله جاهلا فاعفر ان لا يمانه لانه لم يخرج بمجهله من ايمانه الى الكفر بالله

ويحتمل ان معاوية فهم من لا يقدر الله على نفى القدرة بغناه به على المعنى والسنّة
نقلوه بلفظه كما سمعوه والله اعلم .

في عجب الذنب

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال : كل ابن آدم تأكله الارض
• الا عجب الذنب منه خلق وفيه يركب ، هذا حديث صحيح رواه اهل الضبط
المؤمنون على الرواية ولا استحالة فيه كما قاله اهل الجهل والعناد بأنه يرده
العيان لأن الميت قد يحرق وقد يكشف بعد مدة لحده فلا يوجد منه شيء
لانه لا ينكر في لطيف قدرة الله تعالى حفظ ذلك المقدار الذي اخبر من لا ينطق
عن الهوى ببقائه فلا يأكله التراب ولا تحرقه النار وان لم ندره بحواسنا
• وقد وفق الله خليفه من نازمروذ واخبر عن لقمان قوله (يا بني انها ان تك مثقال
حبة من حردل) الى قوله (ان الله لطيف خبير) فالله تعالى حافظ ذلك المقدار
من القناء حتى يعيده بشراسويا ويركب فيه خلقا جديدا وبالله التوفيق .

كتاب الزكاة

فيه ثلاثة عشر حديثا

في محرم السؤال

روى عن سهل بن الحنظلية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يقول من سأل الناس عن ظهر غنى فأنما يستكثر من بهرجتهم قلت يا رسول الله
وما ظهر غنى ؟ قال ان يعلم ان عند اهله ما يغد بهم وما يغشيههم - وروى عطاء
عن رجل من بني اسد أنه قال صلى الله عليه وسلم لرجل يسأله من سأل منكم
وعنده اوقية او عدلها فقد سأل الخافا والأوقية اربعون درهما - وفيما روى عن
• ابن مسعود انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يسأل عبد مسئلة وله
ما يغنيه الا جاءت شيئا أو كدوا أو خدوا شافى وجهه يوم القيامة قلت يا رسول الله
وما غناه ؟ قال خمسون درهما او حسابها من الذهب وروى انه خطب صلى الله

عليه وسلم فقال، من استغنى اغناه الله ومن استعفف اعفه الله ومن سأل الناس وله عدل نحس إواق سأل الخافا .

يحتمل ان أول هذه المقادير المحرمة للسؤال هو المذكور في حديث سهل ثم وثم وثم فالمقدار الذي تناهى تحريم المسئلة عند وجوده هو المذكور في الخطبة فصار أولى بالاستعمال وانما استعملت في هذا للأغلاظ فالأغلاظ لا الأخف فالأخف لأن النسخ على وجهين نسخ عقوبة ينسخ به الأخف بالأثقل قال تعالى (فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات) ونسخ رحمة ينسخ به الغليظ بالخفيف قال تعالى (الآن خفف الله عنكم وعلم ان فيكم ضعفا) الآية ومنه قيام الليل ولملم يكن من المسلمين ذنب يوجب عليهم العقوبة في التغليظ في المسئلة بدأنا باستعمال الأغلاظ فالأغلاظ .

١٠

قال القاضي هذا معنى قوله دون لفظه، قلت نظرت في المطول فوجدت معنى قوله كون هذا من باب نسخ الأغلاظ بالأخف لا غير فكان المناسب ان يقول بدأنا باستعمال الأغلاظ فالأخف لأن التحريم بمقدار القداء والعشاء اضيق من التحريم بمقدار الأوقية وهو اضيق من التحريم بمقدار خمسين درهما وهو اضيق من التحريم بخمس اواق فهذا نهاية التخفيف فالترقي من الأغلاظ الى الأخف فالأخف فالأخف وقد صرح الطحاوي بهذا بقوله فان قال قائل كيف استعملت في هذا اغلاظ المقادير بدءا ثم استعملت بعده ما هو أخف منه حتى استعملت كلها كذلك ولم يستعمل الآخر اولا ثم بعد ما هو أغلاظ منه حتى يأتي عليها بأكملها؟ فكان جوابنا ان النسخ يكون بمعنيين الى آخره فهذا صريح في مخافة القاضي لما قصده الطحاوي فكيف قال هذا معنى لفظه، ثم قال القاضي وفيه ٢٠ نظر لأن نسخ الخفيف بالثقل كثير موجود في القرآن من غير عقوبة قلت خفف ثقل ما وجد من هذا النوع في القرآن وعد الثواب الكثير وهونه قيل في قوله تعالى (ما ننسخ من آية او ننسها نأت بخير منها) المراد الخيرية اما بالخفة او بكثرة الثواب فافهمه .

في محرم الأخذ

روى عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر بالصدقة فقال رجل يا رسول الله عندي دينار قال انفق على نفسك قال عندي آخر قال انفق على زوجك قال عندي آخر قال انفق على ولدك قال عندي آخر قال انفق على خادمك قال عندي قال آخر قال أنت ابصر - وفي حديث آخر أنت أعلم ذهب أبو عبيد القاسم بن سلام وغيره إلى أن من ملك أربعة دنانير فهو غني يحرم عليه الصدقة كما يقوله أهل المدينة فيمن ملك أربعين درهما قالوا لأنه لم يأمر فيما وراء الأربعة بشيء ورد الأمر إليه فيه ولا حاجة لهم في ذلك لأنه لا يمكن أن يحتمل أنه صلى الله عليه وسلم إنما أمره في كل دينار من دنانيره الأربعة بما هو أولى به في ذلك ورد الأمر في الخامس إليه لأنه لم يعلم أنه سيبأمره بصرفه فيه فرد الأمر فيه إليه إذ هو أعلم بما يحتاج إليه من أمر نفسه لا لثبوت غناه عنده بالأربعة دنانير إذ لو كان كذلك لما أمره في الرابع بشيء ولصرف الأمر فيه إليه كما فعل بالخامس فثبت بذلك ما صححه في حديث الخطبة من قوله ومن سأل الناس وله عدل خمس أواق سأل الخافيدل عليه أمره صلى الله عليه وسلم معاذ حين بعثه إلى اليمن على الصدقة أن يأخذها من أغنيائهم فيمضعها في فقرائهم فالغني من يؤخذ منه والفقير من لا يؤخذ منه يعني جبراً كما لك الأربعين درهما ولا يرد ما قلنا حديث أبي هريرة هذا إذ قد يحض على الصدقة الغني والفقير الذي له فضل على قوته لما روى عن أبي مسعود قال لما أمرنا بالصدقة كنا نحامل نتصدق حتى تصدق بعض الفقراء بصاع فاستهزأ به المنافقون وقالوا إن الله لغني عن صدقة هذا فأمر الله عز وجل (الذين يلمزون المطوعين من المؤمنين) الآية .

في من يحل له أخذها

روى عن عبيد الله بن عدي بن الحيار قال حدثني رجلان من قومي أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقسم الصدقة فسألاه منها فرفع البصر

وخفضه

وخفضه فرآها جلد بن فقال ان شئنا فعلت ولاحق فيها الغنى ولا لقوى مكتسب
 المعنى في ذلك انه صلى الله عليه وسلم لمسلم لم يعلم حقيقة امرها في الغنى والفقر
 اعلمها بانها لاحق فيها لغنى ليعملا بما سمعا، وقوله ولا لقوى مكتسب، المراد به نفي
 الحق الذي هو في اعلى مراتبه لأن الصدقة قد تحل للفقير القوي كما يقال
 فلان عالم حقا اذا كان في اعلى مراتبه ولا يقال لمن هو دونه وان كان عالما
 ومثله قوله صلى الله عليه وسلم لأهل نجران عند سؤالهم رجلا مينا بيعت اليهم
 لأبعث اليكم رجلا مينا حق امين، يعني ابا عبيدة بن الجراح وان كان من
 دونه من اهل الامانة ايضا .

في اعطائها لمن لا تحل له

- روى عن معن بن يزيد قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وابي وجدي ١٠
 وخطب علي وانكحنى وكان ابي انخرج دنائير يتصدق بها فوضعها عند رجل
 فأخذتها فأتيته بها فقال والله ما اياك اردت بها فخاصمته الى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لك مانويت لأبي ولك يا معن ما اخذت كان يزيد انخرج دنائير
 يتصدق بها وكل الرجل امصرها مصارفها فأعطاه الوكيل لابنه اذ لم يعلم نيته
 في ذلك فجازت لابنه معن لانه قبضها ممن له ذلك وليزيد ثواب صدقته على ١٥
 غير ابنه بما نواه اقول عليه السلام : انما الأعمال بالنيات ، واحتج به محمد في من
 تصدق بركاته على رجل ظنه اجنبيا وهو ابنه أو ابوه فانه يجزيه ولا حجة له فيه
 لانها زكاة مال ابيه أو ابنه فلا تحل لها بغيرها واذا لم تحل له كانت غير جائزة عن
 المعطى وكذلك لو اعطى الى من ظنه فقيرا فكان غنيا لانها حرام على الغنى
 فلا تكون مجزية عن معطيها وهذا قول ابي يوسف وهو الأولى ومذهب ٢٠
 اشهب من اصحاب مالك فيه الجواز بهذا الحديث .

في المعادن

روى عن ابن عباس ان رجلا لزم غريما له بعشرة دنائير فقال والله

ما عندي شيء اقضيه اليوم فقال والله لا افارقك حتى تعطيني او تأتيني بحميل
ليحمل عنك فقال والله ما عندي قضاء وما اجد أحدا يتحمل عني قال فجره الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان هذا الرمنى واستنظرته
شهرًا واحداً فأبى حتى اقضيه أو آتية بحميل فقلت والله ما عندي حمل ولا اجد
قضاء اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تستنظره الا شهرًا
واحداً؟ قال لا قال انا اتحمل بها عنه فحمل بها رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه
فذهب الرجل فاتاه بقدر ما وعده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اين
اصبت هذه الذهب؟ فقال من معدن قال لا حاجة لنا بها ايس فيها خير فقضاه
رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه . انكر بعض صحبة هذا الحديث قال وهل
عند احد ذهب الا من المعادن ويحتج بما روى جابر قال جاء رجل الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم ببضة من ذهب اصابها في بعض المعادن قال
خذها يا رسول الله والله ما اصبحت املك غيرها فأعرض عنه ثم اتاه عن شماله
فقال مثل ذلك فأعرض عنه ثم اتاه من بين يديه فقال مثل ذلك فقال هاتها
مغضبا فأخذها فحذفها حذفة لو اصابها بها اشجه او عقره ثم قال يا أي احدكم
بماله كله فيتصدق به ثم يجلس يتكفف الناس انه لا صدقة الا عن ظهر غنى .
وبما روى ابن عباس في حديث مكاتبة سلمان الفارسي ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم وضع النخل التي كاتبة عليها اهلها في قعرها وسوى عليها
التراب بيده حتى فرغ منها قال فلا والذي نفسي بيده ما بقيت منها واحدة
وبقيت دراهم فبينما رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم في اصحابه
اذ اتاه رجل من اصحابه بمثل البضة من ذهب اصابها من بعض المعادن
فتصدق بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما فعل الفارسي المسكين
المكاتب ادعوه لي فدعيت له فبعت فقال اذهب فأدها عنك مما عليك من
المال قلت وأين يقع هذا مما على يا رسول الله؟ فقال ان الله سيؤديها عنك .
والجواب عن ذلك انه يحتمل ان يكون انما قال ذلك القول قبل

ان تحل المعادن للناس لأنها عند قوم من اهل العلم منهم أبو حنيفة وأصحابه من الغنائم وفيها الخمس وقد كانت الغنائم محرمة على من قبلنا وعلى اوائل هذه الامة ايضا حتى احلها الله عز وجل رحمة وتخفيفاً منه عليهم فكان لا خير فيها وعند قوم آخرين من اموال الصدقات وهم اهل الحجاز فاحتمل ان يكون ذلك قبل فرض الزكاة على العباد في اموالهم فلم يكن ما وجد فيها مالا لهم فيه خير ثم فرض الله الزكاة فعادت الى خلاف ما كانت عليه وصارت مما فيه الخير ويحتمل وجها آخر وهو أن الذي كان على الاصل الذي تكفل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة دنانير مضروبة فلما جاء ذلك الرجل بما جاء به مما وجدته في المعدن وهو ذهب غير مضروبة وهو دون الحلق الذي وجب كره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقضيها صاحب الحق وهو أدنى من حقه فان خيار الناس احسنهم قضاء . فلذلك قال لا حاجة لنا فيها لاخير فيها وأدى دنانير لانقص فيها وهذا ما ويل حسن فانتفى بما تأولنا التضاد بين الآثار وروى عن ابي سعيد الخدري قال بعث على الى النبي صلى الله عليه وسلم بذهيب في تربتها من اليمن فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين اربعة الأقرع بن حابس وعلقمة بن علاثة وعيينة بن بدر وزيد الخليل قال فغضبت قريش والانصار ١٥ وقالوا يعطى صناديد اهل نجد ويدعونا فقال اني أنا لفهم .

قيل في صرف الذهب الموجودة في المعدن الى المؤلفة دليل على انه من اموال الزكاة التي يعطى منها للمؤلفة ولا حاجة فيه اذ كان رسول الله عليه صلى الله وسلم يتألفهم من غير الزكاة ايضا - روى عن انس رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى من غنائم حنين مائة من الابل ٢٠ عيينة بن بدر والأقرع بن حابس مائة من الابل فلا يبقى دليلا على ما توهم هذا الا ثل ان فيه دليلا .

في تحليف المزكي

روى عن ابن عباس في قوله تعالى (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات

فامتنحون) قال كانت المرأة اذا أتت النبي صلى الله عليه وسلم لتسلم حلفها بالله ما خرجت من بغض زوج وبالله ما خرجت رغبة بأرض عن أرض وبالله ما خرجت الاحبا لله ولرسوله - فيه حجة لمن ذهب الى استحلاف العاشر من يمر عليه اذا قال ادبت زكاته الى مستحقها او ادبتها الى عاشر آخر قبلك ان اتهم التاجر على ما قاله وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه والشافعي خلافا للمالك والثوري فانهما قالا يصدق من غير تحليف لانها عبادة وهو مؤتمن عليها ولا يسوغ ان يظن بهم المعصية لكن استحلاف الرسول صلى الله عليه وسلم المهاجرات حيطة للاسلام نظير استحلاف من يتولى الصدقات المتهمين بمنعها فيحتاج في استيفاء لحقوق اهله وعن وجبت عليهم والله اعلم .

١٠ في السنن المأخوذ في الصدقة

روى ثمانية عن انس ان الكتاب الذي كتبه ابو بكر الصديق في الصدقة انها صدقة رسول الله صلى الله عليه وسلم التي اقترضها الله سبحانه على خلقه فمن سئل فوقها فلا يعطه ان لا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عوار ولا تيس الا ان يشاء المصدق بالكسر قال ابو عبيد وأنا اراه بالفتح يعني رب المال وهو الصواب لأن التيس ان كان مجاوزا للسنن الواجبة على رب المال كان حراما ١٥ على المصدق اخذه لما فيه من الزيادة وان كان دونه كان حراما على المصدق اخذه من ربه لأنه اقل من حقه وان كان مثله في القيمة فهو خلاف النوع الذي امر بأخذه لحرام بغير طيب نفس ربه فدل ذلك ان المراد بما ذكر فيه رب المال لا المصدق فيكون الخيار اليه في ان يعطى فوق ما عليه او مثل ما عليه من خلاف نوع ما هو عليه ويكون للمصدق قبول ذلك منه ان رأى ذلك حظا لما يتولاه ٢٠ من الصدقة - والله اعلم .

في ذكر العناق والعقال

روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امرت

- ان اقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا قالوها عصموا مني دماءهم
واموالهم الا بحقها وحسابهم على الله، فلما كان زمن الردة حدثت بهذا
الحديث ابا بكر فقال لو منعوني عقالا لقاتلتهم عليه - وفيما روى عنه انه قال
لما قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم استخلف ابو بكر وارتد من ارتد
من العرب قال فبعث ابو بكر لقتال من ارتد عن الاسلام فقال له عمر
يا ابا بكر ألم تسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول امرت ان قاتل الناس
حتى يقولوا لا اله الا الله فاذا فعلوا ذلك عصموا مني دماءهم واموالهم
الا بحقها وحسابهم على الله، فقال ألا اقاتل اقواما فرقوا بين الصلاة والزكاة
والله لو منعوني عنا كما كانوا يؤذونها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
لقاتلتهم عليها، قال فلما رأيت الله شرح صدر ابي بكر لقتال القوم علمت انه
الحق. ونرجه من طرق كثيرة في بعضها عقالا وفي بعضها عناقا وعلى ان
الاختلاف في هاتين الكلمتين من رواة الحديث لا من ابي بكر والاكثر
على عناقا واختلاف في معنى العقال ف قيل المراد به الحبل الذي يعقل به الفريضة
المؤداة حتى ذلك ابو عبيد عن الواقدي وهو فاسد قياسا لانه لو كان على مؤدى
الفريضة من المواشي عقال يحفظ به لكان على مؤدى الدراهم كيس يحفظ فيه
وعلى من وجبت عليه في نخله الصدقة قواصر حتى يجعل فيها وذلك مما لا يقوله
احد وقيل العقال هو صدقة عام واحتج بما روى ان معاوية استعمل ابن
اخيه عمرو بن عتبة على صدقات كليب فاعتدى عليهم فقال عمرو والكلي
سعى مقالا فلم يترك لنا سبدا فكيف لو قد سعى عمرو وعقالي
لأصبح الحى اوباد ولم يجدوا عند التفرق في الهيجا جماين
وهذا ايضا فاسد لان ابا بكر انما قال على انهم لو منعوه قليلا
مما كانوا يؤدونه من الصدقة لقاتلتهم عليه كما يقا تلهم لو منعوها كلها والاشبه
ان يكون المراد عين الواجب .
- عن ابن الاعرابي المصدق اذا اخذ من الصدقة عين ما فيها قيل

أخذ عقلا وإذا أخذ به ثمنا قيل أخذ نقد أو انشد .

أنا أبو الخطاب يضرب طبله فرد ولم يأخذ عقلا ولا نقدا

ثم الأولى بهذا الحديث العناق وفي ذلك باب من الفقه يجب
الوقوف عليه وذلك أن السواثم إذا كانت لا مسنة فيها فطائفة تقول فيها
واحد منها وطائفة تقول فيها مسنة كما لو كانت مسان كلها وطائفة تقول
لا شيء فيها والأقوال كلها عن أبي حنيفة رجع من بعضها إلى بعض رواها
عنه أبو يوسف واختار القول الأول وهو الأولى لموافقة قول أبي بكر عليها
لو منعوني عناقا كانوا يؤدونها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لقاتلتهم
عليها فدل أنهم كانوا يؤدون العناق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في
الصدقة وذلك لا يكون إلا فيما لا مسنة فيه وفي ثبوت ذلك ثبوت ما قاله
واختاره وقال زفر بقوله الثاني ومجدا بالآخر .

في لا يفرق بين مجتمع ولا يجمع بين مفترق

روى أن أبا بكر لما استخلف وجه أنس بن مالك إلى البحرين
فكتب له هذه فريضة الصدقة التي فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم على
المسلمين التي أمر الله تعالى بها رسوله فمن سئلها من المؤمنين على وجهها فليعطها
ومن سئل فوقها فلا يعطه .

في كتابه ذلك لا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة
وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية - ونرجه من طرق .
تنازع أهل العلم في المراد بهذا الحديث تنازعا شديدا .

حكى المزني عن الشافعي أن الشريكين اللذين لم يقسما الماشية
خليطان وقد يكونان خليطين بتخالط ما شيتهما من غير شركة لكن لا يكونان
خليطين حتى يريحا ويسراحا ويحلبا ويسقيا معا ويكون فحولها مختلطة فاذا كانا

هكذا

هكذا صدقة الواحد بكل حال ولا يكونان خليطين حتى يحول الحول
عليهما من يوم اختلطاً ويكونان مسلمين وان تفرقا في شيء مما ذكرنا قبل
ان يحول الحول فليسا بخليطين ويصدقان صدقة الاثنين ومعنى قوله لا يفرق
الى آخره لا يفرق بين ثلاثة خلطاء في عشرين ومائة وانما عليهم شاة لانها
اذا فرقت كان فيها ثلاث .

ولا يجمع بين مفترق رجل له مائة وشاة ورجل له مائة شاة فاذا
زكيتا مفترقين ففيها شاتان واذا جمعتا ففيها ثلاث شياه فالحنفية خشية الساعي
ان تقل الصدقة وخشية رب المال ان تكثر الصدقة - قال الشافعي ولم اعلم
مخالفا فيما اذا كان ثلاثة خلطاء لو كانت لهم مائة وعشرون شاة اخذت منهم
واحدة وصدقوا صدقة الواحد فنقصوا المساكين شاتين من مال الخلطاء ١٠
الثلاثة الذين لو يفرق ما لهم كان فيه ثلاث شياه لم يجز الا ان يقولوا لو كانت
اربعون بين ثلاثة كانت عليهم شاة لأنهم صدقوا الخلطاء صدقة الواحد
وهكذا القول في الماشية كلها والزرع والحائط وابو حنيفة واصحابه يقولون
في قوله لا يفرق بين مجتمع هو أن يكون للرجل مائة وعشرون شاة فيكون
فيها شاة واحدة فان فرقها المصدق فجعلها اربعين اربعين كان فيها ثلاث شياه ١٥
ولا يجمع بين مفترق هو رجلان يكون بينهما اربعون شاة فان جمعها كان فيها
شاة وان فرقها عشرين عشرين لم يكن فيها شيء .

قلت - فلو كانا متفاوذين لم يجمع بين اغناهما؟ قال نعم ، لا يجمع
بينهما وهو قول سفيان الثوري فالذي ذكر عن ابي حنيفة والثوري دل على انها
لم ير أعيا الا اختلاط ولكنهما يراعيان الاملاك فدل هذا على ان ما ذكره الشافعي ٢٠
من انه لا يعلم مخالفا اذا كان ثلاثة خلطاء الى آخره قد كان فيه من المخالفين لذلك
القول من ذكرناه فاندفع ما احتج به لمذهبه ثم ان الله تعالى ذكر ان زكاة مثل
ما ذكر الصلاة والصيام والحج فقال (اقيموا الصلوة وآتوا الزكاة) (ومن
شهد منكم الشهر فليصمه) (والله على الناس حج البيت) وكل ما افترض من هذه

الاشياء يبين به كل مكلف عمن سواه من غير اختلاط فكذا الزكاة ودل على ان الحكم لذلك قوله تعالى (خذ من اموالهم) الآية فان احدا لا يظهر من مال غيره بل من مال نفسه .

فان قيل فما معنى قوله عليه السلام وما كانت من خليطين فانها يتراجعان ؟ .

قلنا يكون رجلان لهما مائة وعشرون شاة لاحدهما ثلثاها وللآخر ثلثها فيحضر المصدق فيطالبا بهما بصدقتهما ولا يكون عليه انتظار قسمتهما بينهما فياخذ منهما شاتين فيعلم انه قد اخذ من حصة صاحب الثمانين شاة وثلاث شاة والذي كان عليه شاة واحدة واخذ من حصة صاحب الأربعين ثلثي شاة والذي كان عليه من الصدقة شاة واحدة فالباقى من حصة صاحب الثمانين ثمان وسبعون شاة وثلثا شاة والباقي من حصة صاحب الاربعين في غنمه تسع وثلاثون شاة وثلاث شاة فيرجع صاحب الاربعين بثلاث الشاة التي اخذت من غنمه عن الزكاة التي كانت على صاحبه حتى يرجع حصة صاحب الثمانين الى تسع وسبعين وحصة صاحب الاربعين الى تسع وثلاثين وهذا اولى من التأويل الذي ذكرناه قبل .

اما ما لك فذهبه في ذلك ان تفسير قول عمر : لا يفرق بين مجتمع ، ان الخليطين يكون لكل واحد منهما مائة شاة وشاة فيكون عليهما في ذلك ثلاث شياه فاذا اظلهما المصدق فرقا غنمهما فلم يكن على كل واحد منهما الا شاة واحدة فنهى عن ذلك قال مالك في الخليطين اذا كان الراعي واحدا والمراح واحدا والدلو واحدا فالرجلان خليطان ولا تجب الصدقة على الخليطين حتى يكون لكل واحد منهما ما تجب فيه الصدقة ، وتفسير ذلك انه اذا كان لأحد الخليطين اربعون شاة وللآخر اقل من اربعين شاة لم يكن على الذي له اقل من اربعين شاة صدقة وكانت الصدقة على الذي له اربعون وان كان لكل واحد منهما من الغنم ما تجب فيه الصدقة جميعا فكان لأحدهما الف شاة او اكثر او اقل مما تجب فيه الصدقة وللآخر اربعون شاة او اكثر فهما خليطان يترادان بينهما بالسوية

على الاف بمجستها وعلى الاربعين بحصتها يعنى من الزكاة التى تجب فيها لو كانت
 لو احد وهذا مالا اشكال فيه لأنه لا يخلو من احد وجهين اما ان تكون الخلطة
 لها معنى ويرجع الخليطان فيها الى ان يكونا كالرجل الواحد فيكون القول
 فى ذلك ماذهب اليه الشافعى فيه او تكون الخلطة لا معنى لها ويكون الخليطان
 بعد ها كما كانا قبلها فيكون على كل واحد منهما فى غنمه ما يكون عليه فيها لو لم يكن
 بينه وبين غيره فيها خلطة فيكون الأمر فى ذلك كما قاله ابو حنيفة والثورى فيه
 ثم يرجع الى ما قد ذكره الشافعى فى الخليطين انهما وان عرف كل واحد منهما
 ماله بعينه ان تكون لهما واحدة ومسرهما واحدا وسقيهما واحدا انهما
 يكونان بذلك خليطين فكان هذا مالا نعقله وكيف يكونان خليطين وكل واحد
 منهما باثنى بماله من مال صاحبه فان قيل فالخلطة فى الفحول وفى المراح وفى
 الأشياء التى ذكرناها - قيل له وهل الزكاة فى تلك الأشياء انما الزكاة فى
 المواشى انفسها وليسا خليطين فيها وقد تقدم منك وتقدمنا من اهل العلم من خالف
 ما ذهبت اليه فيه من ذلك ما روى عن طاووس قال اذا كان الخليطان يعرفان
 اموالهما فلا يجمع بينهما فى الصدقة فأخبر بذلك عطاء فقال ما اراه الا حقا
 فلم يراعيا فى ذلك حليا ولا لحلا ولا سقيا ولا مراحا ولا دلوا ولا يقال ينبنى اذا
 لم يعرفا لهما ان يجمع بينهما فى الصدقة لانه يحتمل ان يجمع بينهما حتى يؤخذ
 اخذا واحدا ثم يتراجعا بينهما فى المأخوذ منهما وبه نقول .

فى صدقة الفطر

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم انه قال ليس على المسلم فى عبده
 ولا فرسه صدقة - وزاد بعضهم الا صدقة الفطر فى الرقيق - وهى زيادة
 مقبولة تخصص عموم الحديث - قال الطحاوى - وعندنا على الرقيق مسلمهم
 وكافرهم لا طلاق النص وتقدمنا فى ذلك ابو هريرة ومن التابعين عطاء
 وعمر بن عبد العزيز وقوله من المسلمين فى حديث ابن عمر فرض رسول الله
 صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر على كل حرا وعبد ذكر او أنثى من المسلمين -

انما يعود على من يخرجهما عن ملكه زكاة له وتطهير او هم المسلمون القادرون عليه لا العبيد العاجزون عنها قال الله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) وقال بعض هي واجبة على العبد يؤديها من كسبه متمسكا بقوله عليه الصلاة والسلام: من باع عبد اوله مال يورده ببقية الحديث وهو قوله فماله للبائع - واطراف المال اليه كاطراف التمر الى النخل في قوله من باع نخلا له تمر قد ابره واطراف البيت الى العنكبوت والمراد بقوله ليس على المسلم في فرسه صدقة - الخيل التي ليست للتجارة اذ في خيل التجارة تجب الزكاة اجماعا واما زيادة بعض الرواة الا ان في الرقيق زكاة الفطر هذا عند ابي حنيفة اذ لم يكن الرقيق للتجارة فان كانوا للتجارة لم تجب فيهم صدقة الفطر ومالك والحجازيون يوجبون فيهم زكاة الفطر ولا نجد في كتاب ولا سنة اجتماع الزكاة والفطر والاجماع على ان الماشية لا تجتمع فيها زكاة السائمة وزكاة التجارة وانما تجب فيها احداهما فكذلك عبيد التجارة .

في مقدارها

روى عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه فرض زكاة الفطر من رمضان صاعا من تمر او صاعا من شعير على كل حرا وعبد ذكر او أنثى من المسلمين، والعبد لا فرض عليه في نفسه اذ لا مال له فيرجع قوله من المسلمين الى المولى لا الى العبيد ولا حجة فيه لمن يقول ان المسلم لا تجب عليه صدقة فطر عبده الكافر وقد روى اوجوب عن جماعة من السلف منهم ابو هريرة قال كما نخرج زكاة الفطر عن كل انسان نعول من صغيرا وكبيرا وحرًا وعبدًا وان كان نصرانيا مدين من قح او صاعا من تمر ومنهم عطاء قال اذا كان لك عبيد نصاري لا يرادون للتجارة فنزك عنهم يوم الفطر ومنهم عمر بن عبد العزيز قال يعطى الرجل عن مملوكه وان كان نصرانيا زكاة الفطر ولانه كما يجب على المسلم الزكاة في عبده الكافر للتجارة لاسلامه ولا يسقط عنه

لكفرهم

لكفرهم وجب ان يؤدى عنهم زكاة الفطر لاسلامه ولا يمنع عن ذلك كفرهم
وهو مذهب ابى حنيفة واصحابه .

فى الاكتفاء بنصف صاع من الحنطة

- عن عبد الله بن عمر قال امر النبي صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن
كل صغير وكبير وحر وعبد صاعا من شعير او صاعا من تمر قال فعده الناس
بمدين من الحنطة، وخرجه من طرق كثيرة فى بعضها قال ابن عمر بخاء الناس
بنصف صاع من بر أو قال فعده الناس نصف صاع من بر بصاع من شعير
بخاء وابيه فقبل منهم وليس فى بعضها ذكر التعديل فعمل من ذكره حجة على
من سكت عنه وضعف رواية من زاد عنه او صاعا من بر قال ثم عدل الناس
نصف صاع من بر بصاع مما سواه بمخالفة اكثر الرواة له وبما فيه من ذكر
التعديل اذ لا يصح ان يعدل نصف مفروض ببعضه وانما يجوز ان يعدل
المفروض بما سواه، وذكر فى حديث ابى سعيد الخدرى كنا نخرج زكاة
الفطر من رمضان صاعا من طعام او صاعا من تمر او صاعا من شعير او صاعا
من اقط، وله طرق كثيرة فى بعضها صاعا من طعام وليس ذلك فى بعضها فلما
كثر الطعام فى زمن معاوية جعلوه مدين من حنطة، قال فاحتمل قوله فى بعض
الآثار صاعا من طعام ان كان المراد به الحنطة ان يكون ذلك على الاداء
بالتطوع منهم دون ان يكون ذلك مفروضا عليهم فلا يكون الحديث على هذا
مخالفا لحديث ابن عمر، وفى بعض الآثار ان رجلا قال لأبى سعيد لما قال لا اخرج
الا ما كنت اخرج فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم صاعا من تمر او صاعا
من زبيب او صاعا من اقط فقال له او مدين من قمح فقال لا تلك قيمة معاوية
لا قبلها ولا آخذ بها ففهم انه لم ينكر القيمة وانما انكر المقوم ولما واية الصحة
ومعه الفقه وقوله حجة مع انه روى عن ابى سعيد انه يجزئ فيها نصف صاع
من بر وروى مرفوعا من رواية عقيل بن خالد عن هشام بن عروة عن ابيه
عن اسماء قالت كنا نخرج صدقة الفطر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم

مدين من حنطة او صاعا من تمر، ومن رواية ثعلبة بن ابي صمير عن ابيه قال
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا وصدة الفطر صاعا من تمر او صاعا من شعير او نصف
 صاع من برا وقال قبح عن كل انسان صغيرا او كبيرا ذكر او انثى حرا او مملوك
 غنى او فقير، ومن روى ولم يذكر فيه القمح فقد قصر عما زاده عليه من هو اولى
 منه فقيه دليل على ان ما كانوا يخرجون صاعا من البر حينئذ كان على التبرع
 وقد اخبر سعيد بن المسيب وابو سلمة وعبيد الله بن عبد الله والقاسم بن محمد وسالم
 ابن عبد الله كلهم من التابعين ان الفرض كان في عهد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم في زكاة الفطر مدين من الحنطة فدل ان نصف الصاع منها اصل
 من الاصول يستغنى به عن التقويم وقد روى عن الصديق وعمر وعثمان وعبد الله
 انهم قبلوا مدين من حنطة في صدقة الفطر وأمروا بذلك وروى كذلك عن
 عمر بن عبد العزيز ومجاهد وغيرهم .

كتاب الصيام

فيه عشرون حديثا في رؤية الهلال

في حديث ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر رمضان فقال
 لا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له
 وفي حديثه ايضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشهر تسع وعشرون
 فلا تصوموا حتى تروا الهلال ولا تفطروا حتى تروه فان غم عليكم فاقدروا له
 وقال الشافعي عن مالك فان غم عليكم فاكلوا العدد ثلاثين وأحسن ما قيل في
 فاقدروا له ان الله سبحانه قال (والقمر قدرناه منازل) فأخبر أنه قدره منازل
 يجرى عليها فجعله يجرى في كل ليلة حتى يسقط منزلة واحدة وهي ستة اسباع
 ساعة لأن منازل الليل اربع عشرة منزلة وساعاته اثنتى عشرة ساعة فخذاء كل
 منزلة ستة اسباع ساعة فيجرى كذلك الى تمام ثمان وعشرين ليلة ثم يستتر فان
 كان الشهر ثلاثين استر ليلتين وان كان تسعا وعشرين استر ليلة فكان المأمور به
 اذا غم علينا ثم طلع في الليلة التي بعدها نظرا الى سقوطه في تلك الليلة فان كان
 منزلة

بمنزلة واحدة علمنا انه لليلة تلك وان كان بمنزلتين علمنا انه لليلتين وعقلنا بذلك ان بينها يوما وان علينا قضاء ذلك اليوم ان كان من رمضان وهذا الاعتبار مما يخفى على اكثر الناس لذلك رد الأمر الى ما يتساوون فيه بما روى مما هو ناسخ لذلك وهو قوله صلى الله عليه وسلم فان غم عليكم فعدوا ثلاثين ، على ما روى عنه ابن عباس وابو هريرة وجابر وحذيفة وعدى وقيس بن طلق عن ابيه .

في شهادة الواحد به

عن كريب ان ام الفضل بنت الحارث بعثته الى معاوية قال فقدمت الى الشام فقضيت حاجتها واستهل على شهر رمضان فرأيت الهلال ليلة الجمعة ثم قدمت المدينة في آخر الشهر فسألتني ابن عباس قال متى رأيت الهلال ؟ قلت رأيت ليلة الجمعة ، قال انت رأيت ؟ قلت نعم وراة الناس فصاموا وصام معاوية ١٠ قال لكننا رأينا ليلة السبت فلا نزال نصوم حتى نكمل ثلاثين يوما او نراه فقلت أولا تكفي برؤية معاوية ؟ قال لا هكذا امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وعن عكرمة عن ابن عباس قال جاء اعرابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابصرت الهلال الليلة فقال أتشهد ان لا اله الا الله وأن محمدا عبده ورسوله ؟ قال نعم قال يا بلال اذن في الناس فليصوموا غدا ، ١٥ لا تضاد بين الحديثين فحديث عكرمة على قبول شهادة الواحد المسلم على رؤية الهلال وحديث كريب على اخباره ابن عباس في وقت قد فات الصيام بتلك الرؤية ولما فات ذلك رجع الى انتظار ما يكون آخر الشهر من الهلال مما يدل على اوله فكان جائزا ان يضي ثلاثون يوما على ما حكاه له كريب ولا يرى فيظهر بطلان ما حكاه له فيصوم ثلاثين على رؤيته وكان جائزا ان يراه ٢٠ بعد مضي تسعة وعشرين يوما فيقضى يوما لاستعماله ما في حديث عكرمة وهذا يوافق ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه من قبول شهادة الواحد على هلال رمضان دون هلال الفطر ويقولون ان صاموا بشهادة واحد فضت ثلاثون

ولم يروا الهلال انهم يصومون يوم آخر بخلاف ما اوشهدت بها بيعة مقبولة
يجوز الحكم بها في غير ذلك فامرهم الامام بالصوم فصاموا ثلاثين ثم لم يروا
الهلال انه يأمرهم بالافطار لأن الصوم بشهادة واحد احتياط وباتنين صوم
بحجة تامة كما أنهم رأوه جميعا .

في السحور

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فصل ما بين صيامنا
وصيام اهل الكتاب اكلة السحر ، كان الشرع في اول الاسلام ان الصائم
اذا قام من الليل يحرم عليه ما يحرم على الصائم الى خروجه من صوم الغد
كما كان شريعة اهل الكتاب ثم نسخ الله بما نسخ به من كتابه بخاز لنا ان نأكل
في ليلته . وذكر عن معاذ بن جبل في حديث طويل ان الصيام كان في اول
الاسلام وبعد أن قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة سنة عشر شهرا او سبعة
عشر من كل شهر ثلاثة ايام وصوم عاشوراء الى ان انزل الله تعالى (كتب
عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم) فكانوا يمتنعون من الأكل والشرب
بعد النوم الى ان نسخ الله تعالى بقوله (وكلاوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط
الأبيض من الخيط الأسود من الفجر) .

في بيان وقته

روى عن الغرياض بن سارية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
يدعو الى السحور في شهر رمضان فقال هلموا الى الغداء المبارك ، وعن المقدم
عن النبي صلى الله عليه وسلم قال عليكم بهذا السحور فانه الغداء المبارك . تسمية
السحور غداء وإن كان خلافه لجاورته اياه من تسمية الشيء باسم ما قرب منه
ويحتمل ان يكون ذلك حين كان الصيام من طلوع الشمس الى غروبها
عن حذيفة قال اكلت وشربت بعد الصبح مع الرسول صلى الله عليه وسلم غير أن
الشمس لم تطلع فكان غداء على حقيقته وقال القاضي ، الا شبه انه انما سمي

غداء لأنه للصائم مكان الغداء غيره اذ كان عند العرب في حين الغداء اكلتان في اليوم قال الله تعالى في محاطبته اياهم بما يعتادون (ولهم رزقهم فيها بكرة وعشيا) فتحولت أكلة الغداء للصائم الى قرب السحر فسميت سحورا وسميت غداء لانها بدل منها عند عدم القدرة عليها بتحريم الأكل والشرب في ذلك الوقت كما سمي التيمم طهارة لأنه بدل منها عند العجز .

في صوم الجنب

روى ابو هريرة عن الفضل بن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من اصبح جنبا افطر ذلك اليوم وانه كان يفتي به ، وحكت عائشة وام سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يصبح جنبا ويصوم ذلك اليوم ، لما علم استواء النبي صلى الله عليه وسلم مع امته بغضبه على السائل الذي سأله عن ذلك لما قال له انك لست مثلمنا قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ، وقوله والله اني لأرجو أن اكون اخشاكم لله واعلمكم بما اتقى ، لم يمكننا استعمال الأثرين ووجب ان نعملهما على كون احدهما منسوخا بالآخر فجعلنا حديث عائشة وام سلمة ناسخا للأول لانه اخف مع ان قوله تعالى (احل لكم ليلة الصيام الرفث) الى قوله (من الفجر) يوجب ذلك لانه اذا كان له ان يطأ حتى يطلع الفجر ١٥ لم يكن الغسل الابعده وهذا بين ومع انه روى عن ابي هريرة انه رجع عن فتواه وقال عائشة اعلم برسول الله صلى الله عليه وسلم مني .

في تناول الصائم البرد

روى عن انس انه قال مطرت السماء بردا فقال لنا ابو طلحة ناولوني من هذا البرد فجعل يأكل وهو صائم في رمضان فقلت أتا كل البرد وانت صائم؟ فقال انما هو برد دخل من السماء نظهر به بطوننا وانه ليس بطعام ولا شراب فأثبت رسول الله صلى الله عليه وسلم ما خبرته بذلك فقال خذها عن عمك ، لا يصح رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم لان الذي رواه عن انس مرفوعا ليس

من اهل الثبوت وانما هو موقوف على ابي طلحة فيحتمل ان ذلك قبل نزول قوله (وكلوا واشربوا) الى قوله (من الفجر) ولعل ذلك من فعله لم يقف النبي عليه السلام عليه فلا يكون شيئا يتمسك به كفتوى زيد بعدم الغسل من الجنابة بايلاج وبلوغ خبره الى عمر وانكاره عليه فقال سمعت من اعمامى شيئا فقلت به فقال من اى اعمامك ؟ فقال من ابي وابى ايوب ورفاعة فالتفت الى رفاعة فقال انا كنا نفعله على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا نفتسل قال أنسأتم النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ؟ قال لا ثم قال عمر أين اخبرت بأحد يفعله ثم لا يفتسل لأنهم كنهه عقوبة .

فى قىء الصائم

١٠ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال فافطر ، معناه قام فضعف فافطر فسكت عن ذلك لعلم السامع به مثل قوله تعالى (ذلك كفارة ايمانكم اذا حلقتهم) يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم قال من ذرعه القيء وهو صائم فليس عليه شيء ومن استقاء فليقض ، ولا خلاف بين اهل العلم فيمن ذرعه القيء انه لا قضاء عليه .

فى الافطار متعمدا

٢٠ عن ابي هريرة ان رجلا قال يا رسول الله انى وقعت على اهل فى رمضان ، قال اعتق رقبة ، قال ما اجدها يا رسول الله ، قال فصم شهرين متتابعين ، قال ما استطيع ، قال فاطعم ستين مسكينا ، قال ما اجدته يا رسول الله فأتى النبي صلى الله عليه وسلم بمكثل فيه خمسة عشر صاعا من تمر قال خذ هذا فصدق به قال على احوج منى واهل بيتى ؟ قال فكله انت واهل بيتك وصم يوما مكانه ، لا يعارض هذا ما روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من افطر يوما من رمضان من غير رخصة ولا مرض لم يقض عنه صيام الدهر وان صامه لأنه ما مورا بالقضاء وان كان لا يدرك ما فاته

من فضيلة اليوم الذي افطر فيه بعينه وان صام الدهر كما اذا ترك صلاة يجب عليه قضاؤها وان كان لا يدرك فضيلة الاداء في وقته .

في الصيام عن الميت

عن ابن عباس رضى الله عنهما ان امرأة ركبت البحر فنذرت ان الله عز وجل نجاها منه ان تصوم شهرا فانت قبل ان تصوم فسألت خالتها .
 ٥ اوبعض قرابتها النبي صلى الله عليه وسلم فامر أن يصام عنها .
 وروى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من مات وعليه صيام صام عنه وليه .

وانما لم نأخذ بهذين الحديثين لأن ابن عباس وعائشة تركا ما رويَا من ذلك وقالوا بخلافه وهما العدلان فيما قالوا فعلينا انهما لم يتوكا ما سمعا إلا الى
 ١٠ ما هو أولى منه مما قد نسخته كما قال محمد بن سيرين في متعة الحج هم يعنى اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم حضروها وهم نهوا عنها فما في مذهبهم مايتهم ولا في رأيهم ما يستقصر والذي رجع اليه ابن عباس هو ما روى عنه لا يصلى احد عن احد ويفتدى الكبير اذا لم يطق الصيام .
 وروى عن عائشة انها سئلت عن امرأة ماتت وعليها صوم شهر
 ١٥ فقالت اطعموا عنها .

في الفدية

روى عن عطاء ومجاهد انها سمعا ابن عباس يقول (وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين) ايست بمنسوخة هو الشيخ الكبير والمرأة الكبيرة لا يستطيعان ان يصوما فيطعمان مكان كل يوم مسكينا ، وفي رواية مجاهد عنه
 ٢٠ نصف صاع عن كل يوم ، وروى سعيد بن جبير عنه في قوله (وعلى الذين يطيقونه قال الذين يتجشمونه ولا يطيقونه يعنى الا بالجهد الجبلى والمرضى والكبير وصاحب العطاش ، فاختلفت الروايات عنه في يطيقونه ويطوقونه

واتفقت على إعادة البديل من الصيام الى الاطعام لا الى الصيام ، وروى عن سلمة بن الأكوع انها منسوخة نسخها قوله (من شهد منكم الشهر فليصمه) الآية وقد كان الناس يخبرون بين الصيام والاطعام ، قال الطحاوي فكان الله رد البديل من الصوم الى الفدية بالاطعام لا الى ما سواه من صيام عمن .
 وجب عليه ثم نسخ ذلك بما في الآية الثانية وبقي ما في الآية الأولى مما يفعله من عجز عن الصيام وهو الفدية بالاطعام لا بصيام غيره عنه ويحتمل ان يكون ما في الآثار من الصيام عن الموتي كان قبل نزول الآية المذكورة في الحديث فلما نزلت استعمل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الاطعام في ذلك الصيام مكانه منهم انس بن مالك وقيس بن السائب كانا قد كبرافكا نأفطران ويطعمان .

في صيامها بغير اذن زوجها

عن ابي سعيد الخدري انه قال جاءت امرأة صفوان بن المغطل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان صفوان يضربني اذا صليت ويفطرني اذا صمت ولا يصلي صلاة الفجر حتى تطلع الشمس وصفوان عنده فقال صفوان يا رسول الله اما قولها يضربني اذا صليت فانها تقوم بسورتي التي اقرأها فتقرأها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت سورة واحدة لكففت الناس ، واما قولها يفطرني اذا صمت فانها تنطلق تصوم وأنا رجل شاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ لا تصوم من امرأة الا باذن زوجها ، واما قولها لا يصلي حتى تطلع الشمس فانها اهل بيت قد عرف لنا ذلك لا نستيقظ حتى تطلع الشمس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا استيقظت فصل . كانت تقرأ في صلاتها السورة التي قرأها زوجها في صلاته فظن انه لا يحصل لها الا ثواب واحد فأعلمه النبي صلى الله عليه وسلم انه يحصل لها بها ثوابان ونهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الصوم لنعها نفسها من الزوج فاذا لم يكن به حاجة اليها اما لغيبتها او لاستغنائها عنها بغيرها فلا بأس بالصوم

وان لم يأذن لها الزوج يؤيده حديث ابى هريرة مرفوعا، لا تصوم امرأة وزوجها شاهد إلا بأذنه، وقوله اذا استيقظت فصل، لا حجة فيه لمن يقول بجواز الصلاة المكتوبة عند الطلوع لان النبي صلى الله عليه وسلم لما نام واصحابه حتى طلعت الشمس لم يصل الصبح عند ذلك حتى خرج وقتها الى انتشار الشمس وبياضها فعنى قوله فصل اى كما يجب ان يصل فى الاوقات التى يصل فيها ألا ترى انه لم يطلق له ان يصل كما يستيقظ من غير وضوء ولا ستر عورة وانما اطلق له ان يصل كما ينبغى ان يصل متلبسا بشرائطها وآدابها محترزا عن مكروهاها ومنقصاتها وانما خاطب صلى الله عليه وسلم صفوان بذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم بمعرفته ما ينبغى اذ هو كان صحابيا فقيها وعساه قد كان معه فى سفره ليلة التعريس فاكتفى به عن اعادته .

١١

فى ستة من شوال

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية ابى ايوب الانصارى انه قال من صام رمضان واتبعه بستة من شوال فكأنما صام السنة، وعن ثوبان مولى رسول الله انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جعل الله الحسنة بعشر فشهري عشرة اشهر وستة ايام بعد الفطر تمام السنة، لا يقال فيه تسوية بين ١٥ صوم رمضان وغيره ولا خلاف فى فضله على غيره لان الله تعالى كما كفى عن صائهم رمضان ما يكون منه فى بقية عشرة اشهر من سنته على ما روى : من صام رمضان ايمانا واحتسابا غفر له ما تقدم من ذنبه ، وروى : من قام رمضان الحديث، وروى من صام رمضان وقامه ايمانا واحتسابا الحديث - لصيامه القرض وقيامه المسنون كذلك تفضل بصوم ستة ايام من شوال فيكون الحسنة ٢٠ بعشر امثاله فيكون ذلك مع ما جاد به لصائهم رمضان كفارة للسنة كلها .

فى عاشوراء

روى عن قيس بن سعد انه قال كنا نعطي صدقة الفطر قبل ان تنزل

الزكاة ونصوم عاشوراء قبل ان ينزل رمضان فلما نزل رمضان ونزلت الزكاة لم يؤمر به ولم ننه عنه وكنا نفعله، وخرج من طرق وذكر مثله في يوم عاشوراء عن ابن مسعود وعائشة وجابر، وروى عن ابن عباس انه كان يصام بخلاف ذلك قال لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وجد اليهود يصومون يوم عاشوراء فسألهم فقالوا هذا اليوم الذي اظهر الله فيه موسى على فرعون فقال لانتم اولى بموسى منهم فصوموه ففيه انهم كانوا يصومونه للشكر لا للفرض ويحتمل انه كان للشكر ثم فرض عليهم فكانوا يصومونه للفرض، ويدل عليه ما روى قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة الخزاعي عن عمه قال غدونا على رسول الله صلى الله عليه وسلم صبيحة يوم عاشوراء وقد تغدينا فقال أصمتم هذا اليوم؟ فقلنا قد تغدينا قال فاتموا بقية يومكم.

وما روى عن ابي سعيد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم عاشوراء فعظم فيه امره ثم قال لمن حواه من كان لم يطعم منكم فليصم يومه هذا ومن كان قد طعم فليصم بقية يومه، فدل هذا انه كان حينئذ كشهري رمضان وانما امر يومئذ بالامساك عن الأكل بقية اليوم ولم يؤمر بقضائه لان الفرض كان لحقهم في يوم عاشوراء بعد ما دخلوا فيه وكان دخولهم فيه وهو غير مفروض عليهم دل عليه ما في حديث ابي سعيد الذي ذكرناه من تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم امره ومن امره من كان حواه بصومه فكانوا كن بلغ في رمضان واسلم فيه فيؤمر بصوم بقية يومه وان كانوا قد اكوا ولا يؤمرون بقضائه، وما في حديث قيس مما ذكرناه في زكاة الفطر فقد روى عن ابن عمر ما يخالفه قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بصدقة الفطر عن كل صغير وكبير وحر وعبد صاعا من شعير أو صاعا من تمر قال فعدها الناس بمدين من حنطة وذكره من طرق في بعضها مكان امر فرض بغير تعديل وفي بعضها ذكر التعديل، وذلك لا يكون الا مع بقاء فرضها فهو مخالف لما قاله قيس غير أنه يحتمل انه كان فرضا واجبا كوجوب الصلوات الخمس وكوجوب زكاة المال في تكفير الجاحد فلما

فرضت زكاة الأموال انتقل الفرض اليها وجعل الفرض في زكاة الفطر دونه حتى لو جحدته لا يكفر كما كان قبل .

في صيام العشر

عن عائشة: ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم صائماً في العشر قط،

- وروى مرفوعاً من رواية ابن عباس وابن عمر وعبد الله بن عمرو بن العاص .
 وجابر واللفظ لابن عباس انه قال ما من عمل ازكى عند الله ولا أعظم منزلة من
 خير عمل في العشر من الأضحية ، قيل يا رسول الله ولا من جهاد في سبيل الله
 بنفسه وماله ؟ قال ولا من جهاد في سبيل الله بنفسه وماله الا من لم يرجع
 بنفسه وماله ، فيجوز أن يكون تخلفه صلى الله عليه وسلم عن صيام العشر مع ماله
 من الفضيلة لاشتغاله بما هو أعظم منزلة من الصوم كالصلاة وذكر الله وقراءة
 القرآن وكان الصوم يضعفه كما روى عن ابن مسعود أنه كان لا يكاد يصوم فإذا
 صام صام ثلاثة ايام من كل شهر ويقول اني اذا صمت ضعفت عن الصلاة والصلاة
 احب الي من الصوم ، ومن قدر على جمع الصوم مع غيره فقد يميل اليه احرازاً
 لفضيلته . وللناس فيما يعشقون مذاهب .

في «الصوم لي»

- روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: كل عمل ابن
 آدم فهو له الا الصيام هو لي وأنا اجزي به ، كأنه يحكيه عن الله والذي نفس محمد
 بيده خلفه ثم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك . قيل الصوم ليس بعمل لانه
 ترك الأشياء ولكن الله تعالى يثيب على تركها كما يثيب على الأعمال الصالحة
 فيكون الا الصيام بمعنى لكن كقوله تعالى (الا من تولى وكفر فيعذبه الله) .
 وعلامته ان يكون بعد الإخبار تام واذا لم يكن بعد الإخبار تام فهو استثناء كقوله
 تعالى (والعصر ان الانسان لفي خسر الا الذين آمنوا) قال القاضي احتياج
 الصوم الى النية دال على انه عمل لكنه من اعمال القلوب .
 قلت في الصوم اتعاب البدن وليس له نظير في اعمال القلوب

واحتياجه الى النية ليصير عبادة لا ليصير عملا والوجه في تخصيص الصوم بان
 لله كون الصوم غير ظاهر فلا يعلمه من صاحبه غير الله تعالى فلا يمكن ان يراد به
 سواء وسائر العبادات صلاة وصدقة وحج وغيرها تظهر من فعلها فيمكن
 ان يراد بها غير الله تعالى فلما كان الصيام مما ينفرد الله بمعرفته ان اخفاء ولا يقصد به
 سوى الله اضيف اليه بخلاف سائر العبادات والله اعلم .

في اى الصيام افضل

عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
 احب الصيام الى الله صوم داود كان يفطر يوما ويصوم يوما واحب الصلاة
 الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه ، مع
 ما روى عن ابى هريرة انه قال اتى رجل النبي صلى الله عليه وسلم فقال اى الصلاة
 ١٠ بعد المكتوبة افضل ؟ قال صلاة في جوف الليل قال وأى الصيام افضل ؟ قال
 شهر الله الذى يدعونه المحرم ، لاتضاد فى الأفضل من الصيامين لان المعنى ان
 المحرم افضل الاوقات لمن اراد أن يصوم صوما خاصا وصيام داود افضل
 لمن اراد أن يصوم دائما ففي المحرم فضل الوقت وفى صوم داود فضل
 ١٥ الدوام ، ومنه ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال اتيت رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله مرنى بصيام قال صم يوما ولك تسعة
 ايام قال قلت يا رسول الله انى اجد قوة فردنى قال صم يومين ولك ثمانية
 ايام قال قلت يا رسول الله انى اجد قوة قال صم ثلاثة ايام ولك سبعة
 ايام فما زال يحط به حتى قال ان افضل الصوم صوم احدى داود صوم يوم
 ٢٠ وافطار يوم فقال عبد الله لما ضعف ليتنى قبلت ما امرنى به رسول الله
 صلى الله عليه وسلم .

وفما روى عنه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صم يوما ولك
 عشرة ايام قال زدنى يا رسول الله فان لى قوة قال صم يومين ولك تسعة
 ايام قال زدنى فان لى قوة قال صم ثلاثة ايام ولك ثمانية ايام ، قال ثابت

فحدثت

فحدثت بذلك مطرفا فقال ما اراه الا زياد في العمل وينقص من الأجرفيه
 انه جعل لعبد الله بن عمرو في صوم اليوم الاول عشرة ايام يعنى ثوابها ثم
 جعل له باليوم الثاني الذى زاده تسعة ايام يعنى ثواب صيامها وباليوم
 الذى زاده بعد ذلك ثمانية ايام يعنى ثواب صيامها فكل ما كثر عمله قل اجره (١)
 ووجهه ان بصوم اليوم الأول قوته على قراءة القرآن والصلاة باقية من
 غير نقص فله الأجر كاملا بعشرة كاملة فأمره صلى الله عليه وسلم بالصيام الذى
 يبقى معه قوته ليصل الى الأعمال التى نفعها افضل من الصيام فلما قال له زدنى
 زاده يوما يكون ضعفه اكثر مما يكون عليه بصيام يوم فينقص بذلك خطه
 من هذه الاعمال التى نفعها افضل فرد ثوابه على اليومين اللذين يصومهما مع
 تقصيره عن الأعمال الى دون ثوابه على صوم اليوم الأول وكذلك رده
 في صيام الثلاثة الايام من الثواب الى ما دون ثوابه على صيام يومين لهذا
 المعنى (٢) ومنه ما روى عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم احب الصيام

(١) بحاشية الاصل - قلت وفي توجيهه نظر لانه يلزم ان يكون صوم يوم
 واطار يوم اقل درجة من صوم يوم في عشرة وقوله احب الصيام الى الله
 صوم داودينا فيه والحديث يحتمل انه صلى الله عليه وسلم اجاب عن قوله مرفى
 بصيام بقوله صم يوما في عشرة ايام واصرف السبع الباقية الى الحظوظ المباحة
 بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ان لنفسك عليك حقا ، وازوجك عليك حقا ، فلما
 استزاده قال يومين ولك ثمانية وكذا صم ثلاثة ولك سبعة وكذا قال له صم
 اربعة ولك ستة بدليل قوله فما زال يحط به حتى قال ان افضل الصوم صوم
 اثنى دوا هو أن يصوم خمسة ايام ويكون له خمسة وجعل هذا افضل الصيام
 فكلما كثر الصوم كثر الثواب لا كلما قل كثر فافهم .

(٢) بحاشية الاصل - قال القاضى تابع الطحاوى مطرفا على خطأ في تأويله
 اذ يلزم منه ان الحسنات لا يذهبن السيئات وهو خلاف النص والحامل لها على
 هذا التأويل البعيد ما روى بطريق آخر صم يوما ولك اجر عشرة ايام - صم

الى الله عز وجل صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما .

لا يقال فيه ان صيام داود افضل وفيه الزيادة على الصيام المذكور في الحديث الذي قبل هذا فدل على ان صوم ثلاثة ايام احب من صوم يومين وصوم يومين احب من صوم يوم وهذا خلاف ما ذكرنا آنفاً لأننا نقول لا مخالفة بينهما لان هذا اخبار عن صوم داود عليه السلام وحال الانبياء في صيامهم ليس كغيرهم ألا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى الناس عن الوصال وواصل هو فقال اني لست كهيتكم اني ابيت يطعمني ربي ويسقيني ، فكذلك داود يكون صومه احب الى الله بخلاف غيره . وما يدل على ان قلة

يومين ولك اجر تسعة ايام - وصم ثلاثة ايام ولك اجر ثمانية ايام - لكن اذا ثبت هذا فتأويله انه اراد صم يوماً من كل احد عشر يوماً ولك اجر فطر العشرة الايام التي تفطر منهن ويومين ولك اجر التسعة الايام التي تفطر منهن وثلاثة ايام منها ولك اجر فطر الثمانية فأعلمه صلى الله عليه وسلم ان له في فطر ما يفطر بها اجر لأنه يتقوى به على الاعمال الصالحة فتدبه من صوم يوم ويومين الى يوم ويوم مترقياً من الأدنى الى الأعلى وسكت عن اجر الصوم لأنه معلوم مقرر بخلاف اجر الفطر ألا ترى ان صوم يوم عرفة لغير الحاج افضل وفطره للحاج افضل ويؤجر على ترك صومه لحاجته الى التقوى على الاعمال والدعاء انتهى بمعناه دون نفيه - قلت ما ذهب اليه الطحاوي من اضمار ثواب صيامها اظهر من اضمار اجر فطرها لان الكلام سيق لثواب الصيام لا لثواب الفطر وكل منها محتمل والتأويل من المجتهد الذي يخطئ . ويصيب والله اعلم بما اذنا الله الذي لا ينطق عن الهوى صلى الله عليه وسلم فان الصوم كف عن الشهوات والفطر اقدم عليها فكيف يكون عبادة مع موافقة النفس لها والفطر كما يصلح سبيلاً للاعمال الصالحة يصلح لضدها ايضاً فنفس الفطر ليس بعبادة إنما العبادة ما يؤتى به بعده فأذن الاجر للأعمال الحسنة لا للفطر فانهم .

- الصيام مع الملازمة بالأعمال المتقرب بها إلى الله أفضل ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم أنبأ أنك تصوم الدهر وتقوم الليل ؟ قلت أنى أقوى قال أنك إذا فعلت ذلك نفهت له النفس وهجمت له العين إلى أن قال فصم صوم أنى داود كان يصوم يوماً ويفطر يوماً ولا يفطر إذا لاقى ، فأخبر أن داود مع صيامه هذا كان لا يفطر إذا لاقى إبقاء •
قوته ولم يخرج به الصوم عما كان عليه من القوة بخلاف غيره لما يدخل على نفسه من الضعف في بدنه الذى يقطعه عن ذلك كما روى عن أنس قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فزلنا في يوم شديد الحر فمنا الصائم ومنا المفطر وأكثرنا ظلالاً صاحب الكساء ومنا من يستتر من الشمس بيده فسقط الصوم وأقام المفطرون فضربوا الأبنية وسقوا الركاب فقال رسول الله •
صلى الله عليه وسلم ذهب المفطرون بالأجر اليوم - وفي هذا كشف للعائى الذى ذكرناها فيما تقدم .

في «شهر اعيد لا ينقصان»

- عن خالد الحذاء عن عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان رمضان وذو الحجة ، يعنى العبادة •
فيهما كاملة تامة في الصوم والحج وان كانا ناقصين في العدد كما لها فيها لو كانتا ثلاثين ثلاثين ولا يصح حمله على نقصان العدد لوجود النقصان فيهما عدداً وفي أحدهما دون الآخر مع أن قوله صلى الله عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته ، الحديث يحقق النقصان في بعض السنين ، وروى هذا الحديث عبد الرحمن ابن اسحاق عن عبد الرحمن بن أبى بكرة عن أبيه خلافة فقال فيه كل شهر حرام ثلاثون •
يوماً وثلاثون ليلة ، وليس بشيء لأن عبد الرحمن بن اسحاق لا يقاوم خالد الحذاء ولأن العيان يدفعه ، قال القاضى ولو صح لكان معناه في الأجر والثواب ، ويحتمل أن يكون «شهر اعيد لا ينقصان» كان في عام بعينه ، ويحتمل

ان يكون على الأعم الأغلب لأنهم لا يجتمعان ناقصين في عام واحد الا نادرا، والله اعلم

في صوم يوم عرفة

روى عقبة بن عامر الجهني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان ايام الأضحية وايام التشريق ويوم عرفة عيدنا اهل الاسلام ايام أكل وشرب، هذه الأيام سوى يوم عرفة مخصوصات بمعنى يتقرب به الى الله تعالى فيها من صلاة ونحر وتكبير عقيب المكتوبات فصارت بذلك اعيادا في جميع المواضع ووجدنا يوم عرفة مخصوصا بمعنى يتقرب به وهو الوقوف بعرفة لاهل الحج دون غيرهم من الناس فصار لهم بذلك عيد فلم يصالح لهم صومه بخلاف غيرهم ممن ليس له بعيد، يؤيده ما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صيام يوم عرفة بعرفة فصيام يوم عرفة فيما عدا عرفة جائز من حوله، روى ابو قتادة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن صيام يوم عرفة فقال يكفر السنة الماضية والباقية .

لا يقال ان صام من عليه واجب يوم عرفة بعرفة عنه اجزأه بخلاف من صام يوما من تلك الأيام عن واجب عليه لا يجزئه فكيف افرقت احكامها وهي مجموعة بمعنى واحد، لأن الاشياء قد تجتمع في شيء واحد واحكامها في انفسها مختلفة، من ذلك قوله تعالى (فلا رث ولا فسوق ولا جدال في الحج) لجمع الله هذه الأشياء في شيء واحد واحكامها مختلفة لأن الرث وهو الجماع يفسد الحج وما سواه لا يفسد الحج فكذلك ما جمعه رسول الله صلى الله عليه وسلم في النهي عن صومه من الأيام المذكورة مع المخالفة بين احكامها .

كتاب الاعتكاف

فيه ثلاثة احاديث

في اعتكاف المرأة

عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اراد

أن يعتكف

(١٩)

- صلى الصبح ثم دخل المكان الذي يريد أن يعتكف فيه فأراد أن يعتكف في العشر الأولى وأخيراً ففرض له خباء وأمرت حفصة ففرضت لها خباء فلما رأت زينب خباءها أمرت بخباء ففرضت لها فلما راح رسول الله صلى الله عليه وسلم قال البر تردن فلم يعتكف في رمضان واعتكف عشرة من شوال - وفيما روى عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أراد الاعتكاف فاستأذنته عائشة لتعتكف معه فأذن لها ففرضت خباءها فسألتها حفصة لتستأذنها لها لتعتكف معه فلما رأت أنه زينب ضربت معهن وكانت امرأة غيرة أفرأى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخبئتهن فقال ما هذا؟ البر تردن؟ فترك الاعتكاف حتى أفرط من رمضان ثم أنه اعتكف في عشر من شوال - فيه أذنه صلى الله عليه وسلم لنسائه في اعتكاف المسجد فذهب أهل الحجاز إلى تجويز اعتكاف النساء في المساجد كما يعتكف الرجال ولا حاجة لهم في هذا الحديث إذ يحتمل أن يتسع لنسائه صلى الله عليه وسلم لكونه معهن بحق الزوجية ولحرمتهم على جميع المسلمين ما لم يتسع لغيرهن يؤيده قول عائشة لو أدرك رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أحدثه النساء بعده لنعهن المساجد كما منعت نساء بني إسرائيل مع قفطنها وفهمها أن النساء كان لهن آيات المساجد في حياة النبي صلى الله عليه وسلم ما ليس لهن بعده وإذا كن كذلك في حياة عائشة كن بعد موتها بعد فلم انهن ان اردن الاعتكاف ففي غير مساجد الجماعات .

في الاعتكاف فيما سوى المساجد الثلاثة

- روى عن حذيفة أنه قال لعبد الله بن مسعود عكوف بين دارك ودار أبي موسى لا تغير وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا اعتكاف إلا في المساجد الثلاثة المسجد الحرام ومسجد النبي ومسجد بيت المقدس قال عبد الله لعلي نسييت وحفظوا وأخطأت وأصابوا - لم ينكر ابن مسعود - علي حذيفة ما حقه من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ذكره بقوله ، لعلي نسييت وحفظوا ، يعني لعلي نسييت نسخ ذلك وحفظوه وظاهر القرآن يدل

عليه (وأتم عاكفون في المساجد) على العموم وعليه المسلمون في الاعتكاف في مساجد بلدانهم التي لها الأئمة والجماعة إلى يومنا هذا .

في الصوم للاعتكاف

عن عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف في المسجد الحرام فقال فبنذرك - ليس فيه ذكر نذر عمر ما كان فروى عنه انه كان نذر اعتكاف ليلة في المسجد الحرام فاحتج بذلك من ذهب الى اجازة الاعتكاف بلاصيام وروى عنه انه كان نذر اعتكاف يوم ، فتكافأت الروايتان فسقط الاحتجاج وروى عن ابن عباس وابن عمرو عائشة ان الاعتكاف لا يكون الا بصوم .

١٠ وعن ابي سهيل قال اجتمعت انا وابن شهاب عند عمر بن عبد العزيز وكان على امرأتى اعتكاف ثلاث في المسجد الحرام فقال ابن شهاب لا يكون الاعتكاف الا بصيام فقال عمر بن عبد العزيز أمن رسول الله صلى الله عليه وسلم؟ قال لا قال أمن ابي بكر؟ قال لا قال أمن عمر؟ قال لا قال أمن عثمان؟ قال لا قال ابو سهيل فانصرفت فوجدت طاووسا وعطاء فسألتها عن ذلك فقال طاووس كان ابن عباس لا يرى على المعتكف صيا ما الا ان يجعله على نفسه قال عطاء ذلك رأي فعلم بهذا ان هذا مما تكافأت فيه الأقوال فوجب أن يرجع في مثله الى النظر فهو الذي يقضى بين المختلفين فوجدنا من ذهب الى تجويزه بغير صوم ومنهم الشافعي استدلل بأن المعتكف يدخل عليه الليل وهو معتكف مع انه لا صوم في الليل فليس الصوم لازما له ولكن لما نعيمه وهم ابو حنيفة واصحابه وما لك واصحابه والثوري واصحابه ان يقولوا كما لا ينتقض الاعتكاف بعد صمته بالخروج ٢٠ من المسجد لحاجته فيصير في الطرقات والمنازل التي لا يصلح له الاعتكاف فيها لا ينتقض بدخول الليل عليه وان لم يصلح للصوم فيه بجماع الضرورة وهو أنه لا بد له من قضاء الحاجة ودخول الليل عليه مع ان الخروج بفعله ودخول الليل لا يفعله .

قال القاضي والأوجه ان يقول لو كان بقاء المعتكف على اعتكافه في الليل وليس بصائم فيه دليل على جواز الاعتكاف بغير صوم لكن خروج المعتكف عن المسجد الذي هو موضع الاعتكاف الى حاجة الانسان وبقاؤه على اعتكافه في الطرقات والمنازل حتى يعود الى المسجد دليل على جواز الاعتكاف في غير المساجد ولكن ليس فليس انتهى بمعناه ولأن اللبث في الأماكن لا يوجد قرينة الا بتحريم من اللابث كمرقة والمزدلفة ومنى ولهذا لا يكون قرينة في غير الحج لعدم التحريم فكذلك اللبث في المسجد اذا كان في حرمة بان اللابث فيه عن اللابث فيما سواه من البيوت وليس لنا حرمة الا حرمة الصيام فلا يكون اعتكافا الا بصيام وما روى عن يعلى بن امية انه كان يجلس في المسجد ساعة وبعد ذلك اعتكافا ، لا يصح عنه لأن عطاء يرويه عنه وليس له سماع منه ، وثان صح فانه يسمى نفسه معتكفا باقعود والاقبال على الذكر فيه على معناه اللغوي قال تعالى (سواء العاكف فيه والباد) لم يكن على الاعتكاف المختلف فيه بل على تساوي الجلوس فيه وانه ليس بعضهم اولى به من بعض .

كتاب ليلة القدر

روى عن عائشة قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تحروها لعشر يمين من شهر رمضان - فيه ذكر الباقي من الشهر في طلب ليلة القدر في ليلة من ليالي الشهر المطاوعة فيه وكان قوم من اهل العلم لا يؤرخون بالباقي من الشهر وان كان قد مضى اكثره لانهم لا يعلمون مقدار الباقي منه ويحتجون بما روى ان ابن عمر سمع رجلا يقول اليوم نصف الشهر والليلة نصف الشهر فقال ويحك وما يدريك قال الرجل اليوم خمسة عشر والليلة خمس عشرة فقال ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الشهر هكذا وهكذا وهكذا قبض في الثلاثة واحدا كما انه يعقد تسعة وهو من عبد الله بن عمر استخراج حسن من حديث عائشة الذي بدأنا بذكره لانه قد يحتمل ان

يكون الرسول اعلمه الله تعالى قبل ذلك الباقي من الشهر كم هو فقال ذلك القول على التماسها في شهر بعينه الباقي منه ذلك المقدار وقد دل على ذلك سؤال الصحابة عن ليلة القدر فقال صلى الله عليه وسلم التمسوها لمضى ثلاث وعشرين فقال رجل فهي أولى ثمان فقال انها ليست أولى ثمان ولكنها أولى سبع ما تريد شهر لا يتم ، فكان في هذا الحديث ما قد دل على انه اراد شهراً بعينه كان منه فيه ذلك القول الذي دل على نقصانه .

فان قيل فقد روى عن ابي سعيد الخدري ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اطلبوا ليلة القدر في العشر الاواخر تسعاً ييقن وسبعاً ييقن ، فدل ذلك على ان تلك الليلة مطلوبة بذكر ما بقي من الشهر وذلك يدفع ما ذكرت - قيل - يحتمل أن يكون قصده الى شهر بعينه قد وقف على حقيقة عدده واحتمل ان يكون مطلوبه في سائر الدهر سواء فيما قد يحتمل ان يكون تسعاً ييقن وسبعاً ييقن ونحوهما ييقن حتى يكون جميع من طلبها في ذلك مصيباً لحقيقتها في بعضها والله نسأله التوفيق .

كتاب الحج

فيه ثمانية وثلاثون حديثاً

١٥

في رفع الصوت

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اتاني جبرئيل فأمرني ان آمر اصحابي ان يرفعوا اصواتهم بالا هلال ، وخرج ذلك من طرق كثيرة والفاظ متقاربة ومعان متفقة ، لا يعارضه ما روى عن ابي موسى الاشعري لما دنونا من المدينة اقبل الناس يرفعون اصواتهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، يا ايها الناس انكم لا تدعون اسم ولا غائباً ان الذي تدعون بينكم وبين اعتناق اكتافكم ، ثم قال يا ابا موسى ألا ادلك على كثر من كنوز الجنة ؟ قلت بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله ، وفي حديث آخر رفع الناس اصواتهم بالتكبير فقال يا ايها الناس اربعوا على انفسكم ، الحديث لأن التلبية من شعار

الحج

الحج فسببها رفع الصوت بها - روى عن ابي بكر الصديق قال سئل رسول الله صلى الله وسلم اى الحج افضل ؟ قال الحج والشج - فالعج رفع الصوت بالتلبية والشج نحر البدن فشعار الحج رفع الصوت بالتلبية فبان الحج بذلك كما بان به في سوى التلبية من حلق الرأس عند الاحلال ومن اجتناب المحظورات ولم يكن رفع الصوت بالتكبير في حديثك ابي موسى من شعار دخول المدينة . فلم يكن له معنى فظهر الفرق واندفع التعارض .

في دخول الكعبة

عن عائشة قالت رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حزينا فقلت مالك يا رسول الله حزينا ؟ فقال اني دخلت الكعبة وددت ان لا اكون دخلتها اخشى ان اكون أنعب امتي ، خاف النبي صلى الله عليه وسلم ظن الامة بعدم تمام الحج الا بالدخول فيها اذ هو قربة كسائر القرب التي فعلها صلى الله عليه وسلم ليقضى به فيها وهذا نحو قوله لبي عبد المطلب : فلولان يغلبكم الناس على سقياكم نزعتم معكم فناولوه دلوا فشر ب .

فكان تركه لذلك خوف اتداء الناس به فيحصل مشقة لأهلها على ما اليهم امرها (١) دون من سواهم ومثله في ترك التراويح قوله خشيت ان تكتب عليكم ،

في ما يرخص للمحرم

روى عن عثمان بن عفان ان النبي صلى الله عليه وسلم رخص اذا اشكى المحرم عينه ان يضمدها بالصبر ، الصبر اوس بطيب ولكن في التضميد تنظية بعض الوجه اذ لو لم يكن كذلك لقليل له زمام لاضاد ولا يعارضه ما روى .

ان عثمان غطي وجهه وهو محرم لانه يحتمل انه فعله لضرورة دعت اليه وكفر مع ذلك كما روى عن ابن عباس انه قال لمولاه زرعي طيلسا في فقال له كيف

(١) كذا ولعله ما لهم من امرها - ح .

تنهى عن هذا؟ فقال اريد أن افتدى فلعل عثمان فعله ليفتدى وفيما ذكرنا ما علم به ان تغطية الوجه في الاحرام حرام على المحرم - وعن ابن عمر ما فوق الذقن من الرأس لا يخمره المحرم ، وهو القياس لان المرأة في الاحرام لا تغطي وجهها مع سعة الأمر عليها في احرامها في تغطية الرأس ولبس المحيط فالرجل بذلك احرى وهو قول ابى حنيفة ومالك .

في الثوب المعصر

روى عن ام عطية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحذ المرأة فوق ثلاثة ايام الاعلى زوج فانها تحذ عليه اربعة اشهر وعشرا ولا تلبس ثوبا معصرا الا ثوب عصب ولا تكتحل ولا تمس طيبا الا نبذات من قسط اظفار .
فيه ان المعصر من الطيب لانه انما نهيت عنه لأجله ولو كان لأجل الزينة لنهيت عن العصب لانه فوق المعصر في الزينة وفي هذا ما يؤيد مذهب ابى حنيفة واصحابه في المعصر أنه ممنوع في الاحرام .

في لبس الخفين

روى عن عامر قال سمع عمر مع عبد الرحمن بن عوف الغناء فأتاه في بعض الليل فلما أصبح رأى عليه خفين قال والخفان مع الغناء قال لقد لبستها مع من هو خير منك يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم - قيل لاجحة فيه اذ لم يخبر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان وقف على ذلك منه فأمضاه له - قلنا روى عن عبد الرحمن ما يدل على وقوف رسول الله صلى الله عليه وسلم على ذلك منه وتركه الكبير عليه فيه وهو ما روى عن عامر قال خرجت مع عمر الى مكة ورجل معنير فجاء ان طلع الفجر قال له هيه اذ كر الله طلع الفجر ثم التفت فرأى على عبد الرحمن خفين وهو محرم فقال وخف ايضا وانت محرم؟ قال فعلته مع من هو خير منك مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يعبه على - فقيه ما دل على جواز لباس الخف في الاحرام عن النبي صلى الله عليه وسلم .

وعن ابي الشعثاء قال اخبرنا ابن عباس سمع النبي صلى الله عليه وسلم
يخطب بعرفة يقول من لم يجد ازار البس سراويل ومن لم يجد نعلين لبس خفين
قلت ولم يقل يقطعها؟ قال لا - وخرجه من طرق عن ابن عباس وجابر بن عبد الله
وحدث ما لك عن نافع عن ابن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم
ما نلبس من الثياب اذا احرمتنا؟ فقال لا تلبسوا السراويلات ولا العمام ولا
البرانس ولا الخفاف الا ان يكون احد ليست له نعلان فليلبس خفين اسفل من
الكعبين فكان في هذه الآثار لمن لم يجد النعلين من المحزمين من الرجال
ان يلبس الخفين بعد أن يقطعها اسفل من الكعبين - لا يقال هذه معان متضادة
لاختلاف اوقاتها فانه كان لباس الخفاف في الاحرام مباحا حالة الاختيار كما في
حديث عبد الرحمن ثم نسخ ذلك بما في حديث ابن عباس وجابر باباحة لبسها
عند انعدام النعال من غير قطع ثم نسخ ذلك بما في حديث ابن عمر بالاباحة
بعد أن يقطع اسفل من الكعبين وهذا باب من الفقه اختلف فيه اهله بعد الاجماع
على نسخ الاباحة مطلقا فقال بعض بالاباحة عند العجز وهو مذهب الشافعي
والتوري في قول وقال بعض بالاباحة بشرط القطع من اسفل الكعبين وهو
ابو حنيفة واصحابه ومالك واصحابه ووجه ذلك في النظر أن الاشياء المحظورات
كلبس الثياب وحلق الشعر تدفع الضرورة اليها الاثم في استباحتها ولا تدفع
الكفارة فكذلك اذا احتيج الى لبس الخفين لعدم النعلين يرتفع الاثم دون
الكفارة الواجبة عليه في ذلك مع وجود النعلين .

في صيد المحرم

روى عن عبد الرحمن بن ابي عمار أنه سأل جابر بن عبد الله عن الضبع
فقال آكلها؟ قال نعم فقلت أصيده؟ قال نعم قلت وممعت ذلك من رسول الله
صلى الله عليه وسلم؟ قال نعم - قد أنكر يحيى بن سعيد القطان على عبد الرحمن
ابن ابي عمار فقال كان يحدث به عن جابر عن عمر ثم صيره عن جابر عن

النبي صلى الله عليه وسلم وقد خالف إبراهيم الصائغ فيما روى عن عطاء عن جابر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الضبيع ؟ فقال هي من الصيد وجعل فيها اذا اصابها المحرم كبشاً مستأ وتؤكل - منصور بن زاذان وعبد الكريم بن مالك فرويا عن عطاء عن جابر أنه قال في الضبيع اذا اصابها المحرم كبش - واثنان اولى بالحفظ من واحد فوجب بما ذكرناه رد الحديث الى من دون رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية علي بن ابي طالب وعبد الله بن عباس انه نهى عن اكل كل ذى ناب من السباع وكل ذى مخالب من الطير - وروى عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اكل كل ذى ناب من السباع حرام - وكانت هذه السنة قائمة ظاهرة في ايدي العلماء وكان ائمة الامصار الذين تدور عليهم الفتوى متمسكين بتحريم رسول الله صلى الله عليه وسلم كل ذى ناب من السباع غير مختلفين فيه فوجب دخول الضبيع في ذلك لانها ذوات ولم يحز اخرجها منه .

قال القاضي - وفيه نظر لأن ما لا يحرم اكل كل ذى ناب من السباع وانما ذلك عنده مكروه - قال الطحاوي - وما روى عن ابن عباس انه سئل عن اكل لحوم الحمر الأهلية فلم ينفه عن ذلك وتلا قوله تعالى (قل لا اجد فيما اوحى الى محرما) الآية محمول على انه ما كان عالما بالتحريم حتى وقف على تحريم الله تعالى على لسان رسوله صلى الله عليه وسلم ما حرّمه من ذى الناب من السباع وذى المخالب من الطير ثم علم انه مستثنى مما اباح بهذه الآية ولاحق بما حرم بها وهذا كما قال من دونه وهو الزهري انه لم يسمع بنهي النبي صلى الله عليه وسلم عن اكل كل ذى ناب من السباع حتى دخل الشام اى فسمعه وأخذه وقد كان معه علم ذلك بالمدينة فسقط عنه فاستثنى كل واحد من العلماء من الآية ما بلغ اليه تحريمه عن النبي صلى الله عليه وسلم وكان في ذلك مجودا لتمسكه بكتاب الله تعالى ولما اعلمه به رسول الله صلى الله عليه وسلم

ما استثناه من مجمل الكتاب .

في صيد البر

- ذهب الشافعي الى ان المحرم من صيد البر على المحرم ما يحل له اكله في حال الاحلال وكان ابن عمر أن يحكى عن اصحابه الذى حرم منه هو ما كانوا يصيدونه لياكلوه وليطعموا لجوارحهم مما لا يأكلونه كالذئب وذوى الناب •
- من السباع وذوى المخالب - من الطيور - وهذا القول اولى لأن الله تعالى عم الصيد لما كوله من غيره بقوله (وحرم عليكم صيد البر ما دمتم حرما) لكن استدلاله بقوله لما اباح رسول الله صلى الله عليه وسلم للحرم قتل الخمس الدواب دل على ان سواها غير مباح له قتلها فاسد إذ لا يمتنع ان يكون غير الخمس لاحقة بالخمس لعدم النص بمنع اللاحق مثل ما روى انه قال صلى الله عليه ١٠ وسلم : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب اليم ، الذى لا يعطى شيئا إلا منة والمسبل ازاره والمفق سلعته بالخلف الفاجر ، فلم ينتف بذلك ان يكون غيرهم يلحق بهم اذ قد روى : ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا يزكيهم ، شيخ زان وملك كذاب وعاتل مستكبر - وفي حديث آخر ، رجل على فضل ماء بالطريق يمنعه من ابن السبيل ورجل حلف على سلعته بعد العصر ١٥ لقد اخذها بكذا وكذا فصدته الذى باعه منه فأخذها وهو كاذب ورجل باع اما ما لا يبايعه الا للدين فان اعطاه وفي وإن لم يعطه لم يف . فان قال كل من الثلاثة الحق بنصوص ولم يوجد نص في الحاق ما سوى الخمس بها قيل له فكيف ينفي بها غيرهما مما لم يعلم انها قد نفته فالحجة الصحيحة ان الله تعالى عم الصيد بقوله (حرم عليكم صيد البر) فلم يصح ان يخرج من ذلك شئ الا بآية مسطورة او سنة ٢٠ ما ثورة او اجماع وخرجنا الخمس الدواب من ذلك بالسنن المسطورة لا ما سواها والله اعلم .

في العمرة في أشهر الحج

روى عن ابن عباس قال كانوا يرون العمرة في أشهر الحج من الجرف فجور
وكانوا يسمون المحرم صفر وكانوا يقولون: إذا برأ الدبر وعفى الأثر ودخل
صفر حلت العمرة لمن اعتمر، فقدم رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة صبيحة
رابعة من ذي الحجة وهم ملبون بالحج فأمرهم أن يجعلوها عمرة. فيه أن أمره
صلى الله عليه وسلم الناس بترك الحج بعد إحرامهم به وإقامة العمرة مكانه
لنقض ما كانت العرب عليه من تحريم العمرة في أشهر الحج - وما روى عن ابن
عباس قال والله ما اعمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة في ذي الحجة
إلا يقطع بذلك أمر الجاهلية فإن هذا الحى من قريش ومن دان بدينهم
كانوا يقولون إذا عفا الوبر وبرأ الدبر ودخل صفر فقد حلت العمرة لمن اعتمر
فكانوا يحرمون العمرة حتى يتسليخ ذو الحجة والمحرم فهو مستحيل لأن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قبل ذلك أمر الناس أن يفتتحو الإحرامهم (١) بالحج ويحرموا
مكانه بعمرة وفيهم عائشة روى عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم ولانذكر إلا الحج فلما جئنا سرف طمئت فدخل على رسول الله
صلى الله عليه وسلم وأنا أنكى فقال ما يبكيك؟ فقلت له لوددت أنى لم أحج العام
أولم أخرج العام قال لعلك نفست؟ فقلت نعم قال هذا أمر كتبته الله على بنات
دم فافعل ما يفعل الحاج غير أن لا تطوفى بالبيت قالت فلما جئنا مكة قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لأصحابه اجعلوها عمرة فحل الناس إلا من كان معه
هدى فكان الهدى معه ومع أبى بكر وعمر وذى اليسارة ثم اهلوا بالحج فلما كان
يوم النحر طهرت فأرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأضفت فأقى بلحم
بقر فقلت ما هذا؟ فقالوا أهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن نسائه البقر
حتى إذا كانت ليلة الحصة قلت يا رسول الله يرجع الناس بحجة وعمرة وارجع
بحجة فأمر عبد الرحمن بن أبى بكر فأردفنى خلفه فافى لأذكرانى كنت أنفس

فيضرب وجهي مؤخرة الرجل حتى جثثا التنعيم فأهلت بعمرة حذاء عمرة الناس التي اعتمروها .

ففي هذا الحديث ان عائشة كانت احرمت بالحج كما احرم الناس ثم عاد احرامها الى العمرة كعود احرام الناس الى مثلها فأمروا ان يجعلوها عمرة ثم ادرکها الحيض فيها فأمرت برفضها والاحرام بالحج مكانها .

وقد روى عن عائشة ما دل على ما قلنا من انها كانت احرمت بالحج ثم عادت الى العمرة بسبب الحيض الى الحج (١) وروى عنها قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نهل بالحج ومن شاء فليل بالعمرة قالت فكنت ممن اهل بعمرة فحضت فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم فأمرني ان انقض رأسي وامتشطه وادع عمري . فبينت في هذا الحديث انها انما خرجت من عمرتها بأمر النبي صلى الله عليه وسلم اياها بنقض رأسي وامتشاطها وتركها اياها ففي هذا كله ما قد دل على ان تقض النبي صلى الله عليه وسلم لما كان عليه المشركون مما ذكرنا انما كان بفسخهم الحج واحرامهم بالعمرة لا بعمرة عائشة التي كانت ايلة الحصة لانها كانت قضاء لعمرتها التي كانت فيها كسائر الناس فخرجت عنها بالحيض الطارئ

قبل طوافها لعمرتها وما يدل على ما ذكرناه ما روى ان سراقه بن جعشم قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما امر اصحابه ان يحلوا من الحج ويجعلوها عمرة يا رسول الله أرأيت عمرتنا هذه لعامتنا هذا ام للأبد ؟ قال فشبك النبي صلى الله عليه وسلم اصابه في الأخرى فقال دخلت العمرة هكذا في الحج وقوله في حديث ابن عباس الثاني انهم كانوا يحرمون بالعمرة في المحرم والمحرّم ليس من شهور الحج وهم من راويه لأن المستفيض عند الناس من تحريم العرب العمرة انما كان في شهور الحج لا فيما سواها وكذلك نص عليه في حديث ابن عباس الأول لانه قال فيه انهم كانوا يسمون المحرم صفرا فدل انهم كانوا يريدون بقولهم ودخل صفرا أي دخل محرم الذي كانوا يسمونه صفرا وقد روى هذا

(١) هكذا ولعله - ثم عادت الى الحج - ح .

الحديث عن طاووس من اوقفه عليه ولم يرفعه الى ابن عباس فقال فيه قد مواء بالحج خالصا لا يخالطه شيء يعنى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا يرون العمرة في اشهر الحج من اجرة الفجور وكان يعجبهم من امر الاسلام ما كان في الجاهلية وكانوا يقولون : اذا برأ الدبر وعفا الوبر وانسلخ صفر حلت العمرة لمن اعتمر ، وهو ايضا وهم وانما هو ، ودخل صفر ، يريدون به المحرم الذى كانوا يسمونه صفر اذ ليس المحرم ولا صفر من اشهر الحج ورواية من روى عن جابر بن عبد الله قال لما قدمنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة في حجة الوداع سأل الناس بماذا احرمتم ؟ قال اناس اهلنا بالحج وقال آخرون قد منامتمتعين وقال آخرون اهلنا باهلاك يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان قدم ولم يسق هذا فليحلل فاني لو استقبلت من امرى ما استبدت لم اسق الهدى حتى اكون حلالا فقال سراقبة بن مالك بن جعشم يا رسول الله عمرتنا هذه لعنا منام للأبد ؟ فقال لا بل للأبد الأبد - مستبعدة لانهم لم يكونوا يعرفون العمرة في اشهر الحج فكيف يتمتعون التمتع الذى لا يكون الا بعمره وهو وهم من راويه ورواية من ذكر انهم كانوا احرما بالحج هي الصواب والله اعلم ، وكذلك ما روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جمع بين الحج والعمرة فلما قدمنا مكة امرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يحلوا فلما كان يوم التروية اهلوا بالحج .

١٠ مما يبعد كانوا لا يعرفون العمرة وكانوا يرونها في اشهر الحج من اجرة الفجور وكيف يجوز أن يؤمر بالاحلال من الاحرام الذى كانوا فيه وفيه عمرة الى عمرة وقد كان ابن عمر انكر على انس بن مالك واخبر أن احرامهم انما كان بالحج لاعمره معه وما روى عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس من شاء ان يهل بالحج فليهل ومن شاء ان يهل بالعمرة فليهل هو عندنا والله اعلم على قول كان منه لهم بعد أن فسخوا الحج الذى كانوا احرما به وقد مواء مكة عليه فقال لهم من شاء فليهل بالعمرة حتى يكون بها

متمتعاً ومن شاء أن يهل بالحج بلاعمرة معه لأنه قد قامت الحجة باحلالهم من الحج قبل ذلك فعقل عنهم أن ذلك لم يكن الاسبب أن يريد إباحة الأحرار لهم حيث لا يباح لها كانت محرمة عليهم ولأنه لا يصلح إدخال العمرة على الحج ويصلح إدخال الحج على العمرة فأمرهم بالخروج من الحج لذلك ليتسع لهم الأحرار بالعمرة لمن شاء أن يحرم بها واستثناف حجة لمن شاء أن يحرم بها • بلاعمرة معها فيرجع بحجة ولاعمرة معها.

روى عن عطاء عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لها إذا رجعت إلى مكة فإن طوافك لحجك يكفيك لحجك وعمرتك - وقد روى عن عائشة هذا الحديث بخلاف هذه الألفاظ من ذلك ما روى عنها من رواية عطاء أيضاً أنها قالت قلت يا رسول الله أكل أهلك يرجع بحجة وعمرة غيري؟ ١٠ قال انقري فإنه يكفيك - قال حجاج في حديثه عن عطاء فأظنت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تخرج إلى التنعيم فتهدل منه بعمرة وبعث معها أخاها عبد الرحمن بن أبي بكر فأهلت منه بعمرة ثم قدمت وطافت وسعت وذبح عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عبد الملك عن عطاء بقرة .

ومنه ما روى عن جابر بن عبد الله أن عائشة حاضت فنسكت المناسك ١٠ كلها غير أنها لم تطف بالبيت فلما طهرت وإفاضت قالت يا رسول الله أينطلقون بحجة وعمرة وانطلق بالحج؟ فأمر عبد الرحمن أن يخرج معها إلى التنعيم فاعتمرت بعد الحج في ذي الحجة ، ففي الحديث الأول ما يدل على أنها قد كانت بقيت في حرمة العمرة التي كانت أحرمت بها حتى حلت منها ومن الحجة التي كانت أحرمت بها في وقت واحد بطواف واحد كما يكون طواف القارن في حجته وعمرته لها غير أن قوله فيه طوافك لحجك يكفيك لحجك وعمرتك ، يبعد في ٢٠ القلوب أن يكون من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لأن الطواف أن كان للحج فهو له دون العمرة وأن كان الطواف لها جميعاً لم يحز أن يضاف إلى أحدهما دون الآخر وقولها في الحديث ، أكل أهلك يرجع بحجة وعمرة غيري ،

يدل انها لم تكن حيثئذ في عمرة وانها كانت في حجة لاعمره معها اذ لم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك من قولها اذ لو كانت في عمرة وحج لكانت هي وغيرها سواء وما فضلوا بشيء ولما احتاجت الى عمرة بعد الحج وبعد العمرة اللذين كانا منها فاستحال ان يكون الطواف الذي كان منها يجزئها لعمرة لم تكن فيها - وحديث جابر عن عائشة يدل على ذلك ايضا ويخالف الحديث الأول وقد روى عن جابر ايضا ما شد الحديث الأول ان خروجها كان من حجها وعمرتها معا وهو ما روى ابو الزبير عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها وهي تبكي فقال ما شانك؟ قالت شأني اني حضت وقد حل الناس ولم أحل ولم اطف بالبيت والناس يذهبون الى الحج الآن قال فان هذا امر كتبته الله على بنات آدم فاغتسلي ثم اهل بالحج ففعلت ووقفت المواقف حتى اذا طهرت طافت بالكعبة وبالصفاء والمروة ثم قال قد حلت من حجك وعمرتك جميعا فقالت يا رسول الله اني اجد في نفسي اني لم اطف بالبيت حتى حججت قال مادمت بها يا عبدالرحمن فاعمرها من التمتع وذلك ليلة الحصة .

قال الطحاوي ولما اختلفت الرواة عن عطاء وجابر في حديث عائشة هذا الاختلاف نظرنا الى رواية غيرهم عنها فوجدنا الأسود بن يزيد قد روى عنها قالت خرجنا ولا نرى الا انه الحج فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة طاف بالبيت ولم يحل وكان معه الهدى فحاضت هي قالت فقضينا مناسكنا من حجنا فلما كانت ليلة الحصة ليلة النفر قالت يا رسول الله ايرجع اصحابك كلهم بحجة وعمرة وأرجع بالحج؟ قال أما كنفت تطوفين (١) بالبيت ليا الى قد منا؟ قالت لا قال فانطلقى مع اخيك الى التمتع فأهل بعمرة ثم موعدك كذا وكذا قال ففي سؤال النبي صلى الله عليه وسلم عائشة عن طوافها دليل على انها لو كانت طافت ليا الى قد موال كانت العمرة قد تمت لها فلما لم تطف لم تتم عمرتها وأمرها بالاعتبار من التمتع ليكون لها عمرة مع الحجة

(١) هكذا وفي النسائي في رواية الأسود - اما كنفت طقت .

- التي صادرت لها ويدل على انها قد كانت خرجت من العمرة قبل ذلك انه لا يجوز عند اهل العلم جميعا ان يدخل عمرة على عمرة ويختلفون فيها على من فعل ذلك . فمنهم من يقول لا تلزمه وهو في حكم من لم يحرم بها وهو قول محمد بن الحسن والشافعي وروى ذلك عن عطاء . ومنهم من يقول قد لزمته فاذا عمل في الاول صار رافضا لهذه التي احرم بها وكان عليه لرفضها دم عمرة مكانها . وهو قول ابي حنيفة ومنهم من يقول لما احرم بها لزمته وكان حيثئذ رافضا لها وعليه دم لرفضها وعمرة مكانها وهو قول ابي يوسف - وروى مثله عن محمد بن الحسن ايضا فلما كان ادخال العمرة على العمرة غير محمود عند جميع العلماء استحال ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم امر عائشة بذلك ودل على انه لم يأمرها بالعمرة الا وقد كانت خرجت من عمرتها التي لم تطف لها ليا في ١٠ قدموا اما بتوجهها الى عرفة مريدة للحج كما تقول طائفة من اهل العلم منهم ابو حنيفة في احد قوليه ان من احرم بعمرة وهو في حجة او كان في عمرة وحجة فتوجه الى عرفة ولم يطف لعمرته انه بذلك رافض لعمرته وعليه لرفضها دم وعمرة مكانها واما بوقوفها بعرفة لحجها كما تقول طائفة انه لا يكون رافضا حتى يقف بعرفة بعد الزوال فيكون حيثئذ رافضا لها ويكون عليه دم لرفضها ١٥ وعمرة مكانها وهو قول ابي حنيفة الآخر والله اعلم بأى ذلك كان واستحال بذلك ان تكون قارنة وثبت انها كانت مفردة بحجة لا عمرة اذ كانت قد خرجت من عمرتها قبل ذلك بما خرجت به منها .

- ولا حجة لمن استدل على انها كانت قارنة بما في حديث جابر من ان النبي صلى الله عليه وسلم نحر عنها بقرة لأنه يحتمل ان يكون نحر عنها لرفضها ٢٠ للعمرة ونحوها منها قبل تمامها كما يقول من ذكرنا عنه من اهل العلم ووجدنا عمرو بن الزبير قد روى عنها ما يوجب ايضا خروجها من عمرتها تلك قبل توجهها الى عرفة وقبل احرامها بالحج وذلك رواية عنها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع فاهلنا بعمرة ثم قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم من كان معه هدى فليل بالحب مع العمرة ثم لا يحل حتى يحل منها جميعا قالت قدمت مكة وأنا حائض فلم اطف بالبيت ولا بين الصفا والمروة فشكوت ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انقضى رأسك وامتشطى وأهلى بالحب ودعى العمرة ففعلت فلما قضينا الحب ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عبد الرحمن فاعتمرت فقال هذه مكان عمرتك قالت فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى لحجهم واما الذين جمعوا الحب والعمرة فانما طافوا طوافا واحدا .

- ووجدنا القاسم بن محمد قد روى عنها ما يوجب ذلك غير أنه خالف
 ١٠ الأسود وعروة في شئ من حديثه اذا وقف عليه تبين معناه ثم وافقهما في بقية التي يوجب مما ذكرناه وذلك حديثه عنها انها قالت خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولانذكر الاالحج فلما جئنا سرف طمئت فدخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابكى فقال ما يبكيك؟ فقلت لوددت انى لم احج العام قال لعلك نفست؟ قلت نعم قال فان هذا شئ كتبه الله على بنات آدم فافعل ما يفعل الحاج غير ان لا تطوفى بالبيت فلما جئنا مكة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صحابه اجعلوها عمرة فحل الناس الامن كان معه الهدى فكان الهدى معه ومع ابى بكر وعمر وذى اليسارة ثم اهلوا بالحب فلما كان يوم النحر طهرت فأرسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأفضت حتى اذا كانت ليلة الحصبه قالت يا رسول الله أرجع الناس بحجة وعمرة وأرجع بحجة؟ فأمر عبد الرحمن بن ابى بكر فأرذنى خلفه حتى جئنا التنعيم فأهلات بعمرة جزاء عمرة الناس التي اعتمروها ، ففى هذا الأثر ايضا ما قد حمل (١) على خر وجها من العمرة الأولى التي أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس فى حجبتهم التي كانوا فيها وهى منهم ان يجعلوها عمرة فلم تكن فى وقت طوافها فى عمرة مع الحجة ووافقهم على روايتهم عنها ابن ابى مليكة ايضا وفيما ذكرناه ما يدفع حديث عطاء الذى ذكرناه اولالآن النبى

صلى الله عليه وسلم لم يأمرها ان تنقض شعرها وهى فى حرمة عمرة لأن فى ذلك ما يسقط به شعرها ولا يأمرها ان تمتشط والأغلب فى الامتنشاط انه يكون بالطيب او بما يمنع منه الاحرام سواء وفيه ما هو أدل من هذا وهو قوله هذه مكان عمرتك او هذه قضاء من عمرتك اذ لا يكون الشئ مكان الشئ ولا قضاء منه الاو ذلك الشئ مفقود قبله .

قال الطحاوى ثم رجعنا الى طلب الحكم فى ذلك من غير حديث عائشة اوفى غير قصتها التى ذكرنا فوجدنا ما روى عن نافع ان عبدا لله بن عمر اراد الحج عام نزل الحاج بابن الزبير فقيل له ان الناس كائن بينهم قتال وانا تخاف ان يصدوك فقال (لقد كان لكم فى رسول الله اسوة حسنة) اذا اصنع كما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم انى اشهدكم انى قد اوجبت عمرة ثم خرج حتى اذا كان بظهر البيداء قال ما شان العمرة والحج الا واحد انى اشهدكم انى قد اوجبت حجاً مع عمرتى واهدى هدى يا اشتراه بقديداً نطق بهل بهما جميعاً حتى قدم مكة فطاف بالبيت وبين الصفا والمروة ولم يزد على ذلك ولم يتحر ولم يقصر ولم يحل من شئ حرم عليه حتى كان يوم النحر فنحر وحلق ورأى ان قد قضى طواف الحج والعمرة بطوافه الأول وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - زاد فى حديث آخر وقال وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - فدل ذلك على اتصاله لأن قوله فى الحديث الأول وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يحتمل ان يكون من كلام نافع .

فان قيل فيه ما يدل على ان النبى صلى الله عليه وسلم انما طاف لعمرة وحجبه طوافاً واحداً قلنا ان سالما قد روى عن ابن عمر ما يخبر به ان النبى صلى الله عليه وسلم كان فى حجبه تلك متمتعاً لا قارناً - روى عنه انه قال تمتع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع بالعمرة الى الحج واهدى وساق الهدى من ذى الحليفة وبدأ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأهل بالعمرة ثم أهل بالحج وتمتع الناس مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعمرة الى الحج فهذا يخبر أن

طواف العمرة قد كان قبل طواف الحجة لأن المتمتع هكذا يفعل ولأن
احرام رسول الله صلى الله عليه وسلم بالحجة إنما كان بعد ما طاف بالحجة التي
تحولت عمرة كما في حديث جابر بن عبد الله روى جعفر بن محمد عن أبيه قال
دخلنا على جابر فسأله عن حجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن رسول الله
صلى الله عليه وسلم مكث تسع سنين لم يحج ثم أذن في الناس بالعمرة أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حاج فقدم المدينة بشر كثير كلهم يلتبس أن يأتي
برسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجنا حتى إذا أتينا ذا الحليفة أهل بالتوحيد
وأهل الناس بهذا الذي يهلون به ولم يزد رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم
شيئا ولزم رسول الله صلى الله عليه وسلم تلبيته - قال جابر أسأنا ننوي الحج لسنا
نعرف العمرة حتى إذا كان آخر طواف على المروة قلنا في لو استقبلت من أمرى
ما استدبرت ما سقت الهدى وجعلتها عمرة فن كان ليس معه هدى فاحلل وليجعلها
عمرة فحل الناس وقصر والا النبي صلى الله عليه وسلم ومن كان أهدى .
قال الطحاوي وفيه ما دل على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد طاف
لها حينئذ وعقلنا بذلك أن الطواف الذي طافه بعد أن رجع إلى منى كان طوافا
لحجته لا لعمرة لأن المتمتع يطوف لعمرة قبل خروجه إلى منى أو لعمرة
ولحجته على ما يختلف في ذلك لا طواف لعمرة غير ذلك الطواف ثم يكون
الطواف الذي يطوفه بعد أن يرجع من منى إلى مكة إنما هو لحجته لا لعمرة
فاستحال أن يكون ابن عمر يريد بقوله وكذلك فعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم أي طاف طوافا واحدا لعمرة ولحجته لأن ذلك الطواف الذي كان منه
٢٠ إنما كان منه لحجته لأن عمرته قد طاف لها مرة وإنما للعمرة طواف واحد
والحج له طوافان طواف عند القدوم إلى مكة وطواف بعد الرجوع من
منى - فان قيل - فقد روى عن عائشة في الحديث المتقدم بطوله إلى قوله
وأما الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا - فهذه عائشة تنجز في
هذا الحديث أن الذين جمعوا الحج والعمرة فأنما طافوا طوافا واحدا - قلنا

قد روى عن عائشة من رواية عروة عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم تمتع في حجة الوداع وتمتع الناس معه - واذا كان فيها ممتعا كان طوافه لعمرته انما يكون عند قدميه وطوافه الذي يكون منه بعد أن يرجع من منى انما يكون لحجته دون عمرته واحتمل بذلك ان يكون قول عائشة فانما طافوا لهما طوافا واحدا اي طوافا واحدا للاحرام الذي كانوا فيه فكان ذلك الطواف للحج ٥
 للعمرة - ومما جئني ان الطواف للقارن طوافان ان علي بن ابي طالب قد كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ومذهبه في طواف القارن انه طوافان وروى عن ابي نصر قال اهللت بالحج فأدركت عليا فقلت له اني اهللت بالحج أنأستطيع ان اضيف اليه عمرة؟ قال لا - لو كنت اهللت بالعمرة ثم اردت ان تضيف اليها الحج ضممته قال قلت كيف اصنع اذا اردت ذلك؟ قال ١٠
 تصب عليك اداة من ماء ثم تحرم بهما جميعا وتطوف لكل واحدة منهما طوافا قال منصور بن ابراهيم راوى الحديث عن ابي نصر فذكرت ذلك لمجاهد فقال ما كنت اتى الناس الا بطواف واحد فما الآن فلا .

قال الطحاوي فاحتمل ان يكون على رضى الله عنه يأمره بخلاف ما فعلوه مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - وقد روى ذلك ايضا عن ابن مسعود ١٥
 انه قال القارن يطوف طوافين ويسمى سعيين وهو من قد كان مع النبي صلى الله عليه وسلم في حجته واذا كان لا طواف للعمرة الا طواف القدوم وطواف القدوم للحجة ليس بغنى عن الطواف لما بعد الرجوع من منى لان الطواف لما بعد الرجوع من منى هو الفرض والطواف للعمرة الذي هو الفرض فيها هو الطواف عند القدوم فكان موضوعهما مختلفا فعقلنا بذلك ان من جمع الحج والعمرة ٢٠
 فقد جمع احرامين الطواف لكل واحد منهما في وقت غير الوقت الذي يكون فيه الطواف الاخر منهما فعقلنا بذلك انهما طوافان لا طواف واحد - وروى عن جابر بن عبد الله قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلين بالحج معنا النساء والولدان فلما قدمنا مكة طفنا بالبيت وبالصفاء والمروة فقال لنا

رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يكن معه هدى فليحل قلنا اى الحل ؟ قال
الحل كله فأتينا النساء ولبسنا الثياب ومسسنا الطيب فلما كان يوم التروية
اهللنا بالحج وكفانا الطواف الأول بين الصفا والمروة .

هذا مشكل لأن السعى بين الصفا والمروة مما لا بد منه في قول اهل
العلم جميعا فلا يجزى فيه الطواف بينهما قبل الدخول في الحج الذى كان
منهم قبل ان يتحول ما كانوا فيه الى العمرة وقد خالف ذلك ما في حديث
عائشة الذى ذكرناه فيما تقدم من قولها فيه فطاف الذين اهلوا بالعمرة بالبيت
وبين الصفا والمروة ثم حلوا ثم طافوا طوافا آخر بعد أن رجعوا من منى
لحجهم هو على طواف كالطواف الأول الذى كانوا طافوه للعمرة وفيه
الطواف بين الصفا والمروة وهو أولى من حديث جابر لما قد بيناه قبل هذا
من وجوب السعى بين الصفا والمروة في الحج والعمرة ، وروى عنه ايضا
قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع لسنا ننوى
الا الحج حتى اذا كان آخر الطواف على المروة قال انى لو استقبلت من امرى
ما استدبرت ما سقت الهدى ولعلها عمرة فن كان ليس معه هدى فليحل
انما افرق من ساق الهدى ممن لم يسقه في الاحلال بعد تمام العمرة التى رجعوا
اليها بعد أن كان احرامهم بالحج من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمن
تمتع بالعمرة الى الحج اذا لم يسق الهدى انه يحل بعد فراغه من عمرته كما يحل
المعتمر الذى لا يريد التمتع وانه اذا ساق هدى لا تمتعه لم يحل بين عمرته وحجته
حتى يكون احلاله منها معا على ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من رواية حفصة
قالت قلت يا رسول الله ما شان الناس حلوا ولم تحلل انت من عمرتك ؟ قال انى
لبدت رأسى وقلدت هدى فلا احل حتى احل من الحج وعلى ما روى عنه صلى
الله عليه وسلم من رواية ابن عباس انه قال هذه عمرة استمتعنا بها فن لم يكن
عنده هدى فليحل الحل كله فقد دخلت العمرة في الحج .

ومن رواية عائشة انه صلى الله عليه وسلم قال لو استقبلت من امرى

- ما استدبرت ما سقت الهدى ولحلت مع الناس حين حلوا من العمرة وهكذا كان ابو حنيفة واصحابه والثوري يقولون في المتمتع بالعمرة الى الحج انه لا يحل بينهما اذا ساق الهدى حتى يحل منهما جميعا والحجازيون يخالفونهم في ذلك ولا يجعلون لسياقة الهدى في هذا معنى ويقولون ان المتمتع بعد فراغه من عمرته يحل منهما سواء كان ساق هديا او لم يسقه وليس لأحد أن يخرج عما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قول او فعل بغير خصوصية في ذلك لأحد دون احد وروى عنه ايضا ان عليا قدم على النبي صلى الله عليه وسلم من اليمن ومعه هدى فقال له ماذا قلت حين فرضت الحج؟ قال قلت اللهم اني اهل بما اهل به رسولك قال فلا تحلل فان معي هديا - وفيما روى عن ابي موسى قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو منيخ بالبطحاء فقال لي بما اهلت؟ قال قلت ادلالا كاهلال النبي صلى الله عليه وسلم قال قد احسنت طف بالبيت وبين الصفا والمروة ثم احل - انما افرق امرها في الاحلال مع استوائها في الاحلال لأن عليا كان معه هدى ولم يكن مع ابي موسى هدى والا هلال لا يوجب اللبس بين العمرة والحج حتى يكون الاحلال منهما معا انما الذي يوجب ذلك الهدى الذي ساق له لالا ما سواء وفي اهلال كل واحد منهما بمثل ١٥ اهلال النبي صلى الله عليه وسلم وهو لا يعلم ان كان النبي عليه الصلاة والسلام قد احرم ولا بما به احرم دليل على ان من احرم كاحرام فلان دون ان يدرى ما هو أنه يكون محرما كاحرامه ولا يضره جهاه بذلك وان من دخل في شيء قبل عليه بدخول رفته او قبل عليه ان ما كان دخل فيه له قد كان انه يرد الى حقيقة ذلك الشيء فيجعل من دخل فيه على جهله كن دخل فيه على علمه من ذلك ٢٠ من دخل في صلاة الظهر ولا يعلم ان الشمس قد زالت ثم علم انها قد كانت زالت ان صلاته تجزئه كما تجزئه لو كان دخل فيها بعد عليه بدخول وقتها ومثل ذلك من دخل في صوم يوم على انه يصومه من رمضان ولم يعلم ان الهلال قد رُئي قبل ذلك ان الصوم يجزئه من رمضان كما كان ابو حنيفة واصحابه

يقولونه في ذلك وبخلاف ما كان يقول مخالفاً لهم فيه من أنه لا يجوز له حتى يعلم وجوب فرضه عليه قبل دخوله فيها وبالله التوفيق .

في الطواف

- عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال الطواف بالبيت صلاة إلا أن الله تعالى أحل لكم فيه المنطق فمن نطق فلا ينطق إلا بخير فيه دليل على أن الطائف ينبغي أن يكون حاله كمال من يصلي في الطهارة وستر العورة والخشوع والحضور وأن لا يخرج إلى ما يمنع من مثله المصلي إلا إلى ما يبيح له مما يكون به طائفاً وهذا مثل ما قلنا في بيان النهي عن تشبيك الأصابع في التوجه إلى المسجد وروى عن طاووس عن رجل أدرك النبي صلى الله عليه وسلم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال إنما الطواف صلاة فإذا طقم فأقولوا الكلام فقد يكون ذلك الرجل أدرك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يره فلا تقوم به حجة على هذا ذهب أصحاب الإسناد واختلف الفقهاء فيمن طاف الطواف الواجب جتبا فقال بعضهم إن عليه أن يعيده فإن لم يفعل حتى يرجع إلى أهله عليه بدنة ويجزئه وإن كان طافه وهو على غير وضوء ولم يرجع إلى أهله ولم يعده كان عليه دم ويجزئه ذلك عن الطواف وهو قول أبي حنيفة وأصحابه وقال غيرهم من أهل الحجاز ومن سواهم لا يجوز له وهو عندهم كن لم يطف والأولى بنا إذا لم نجد فيه شيئاً من كتاب ولا سنة أن نرجع إلى النظر الصحيح ونقول فيه بالجواز قياساً على الإهلال بالحج والعمرة لأنهم قد أمروا لا يفعلوه إلا مع الطهارة كما أمروا أن لا يطوفوا إلا وهم طاهرون فأما كان عدم الطهارة لا يمنع صحة الإحرام كان مثله الطواف .

في السعي

عن الزهري عن عروة قال سألت عائشة نقلت رأيت قول الله تعالى (إن الصفا والمروة من شعائر الله) الآية؟ فقلت والله ما على أحد جناح

الاطواف

الايطوف بين الصفا والمروة فقالت عائشة بشئ ما قلت يا ابن اختي ان هذه الآية لو كانت على ما تأولتها عليه كانت (فلا جناح عليه الايطوف بهما) وانها انما ازلت في الانصار كانوا قبل ان يسلموا يهلون لمناة الطاغية التي كانوا يعبدون عندا لمشلل وكان من اهل لها يتخرج ان يطوف بالصفا والمروة فلها سؤا و رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ازل الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) ثم قد سن رسول الله صلى الله عليه وسلم الطواف بينهما فليس لأحد أن يترك الطواف بينهما ، قال الزهري فأخبرت ابا بكر بن عبد الرحمن بالذي حدثني عروة عن عائشة فقال ابو بكر إن هذا العلم ما كنت سمعته ولقد سمعت رجلا من اهل العلم يزعمون ان الناس الا من ذكرت عائشة ممن كان يهل لمناة الطاغية كانوا يطوفون كلهم بالصفا والمروة فلما ذكر الله عز وجل الطواف بالبيت ولم يذكر الطواف بالصفا والمروة قالوا هل علينا يا رسول الله حرج ان نطوف بالصفا والمروة ؟ فأنزل الله تعالى (ان الصفا والمروة من شعائر الله فمن حج البيت او اعتمر فلا جناح عليه ان يطوف بهما) قال ابو بكر فسمع هذه الآية نزلت في افریقین كليهما في الذين كانوا يتخرجون في الجاهلية ان يطوفوا بالصفا والمروة والذين كانوا يطوفون في الجاهلية بين الصفا والمروة ثم تخرجوا ان يطوفوا بهما في الاسلام من اجل ان الله امر بالطواف بالبيت ولم يذكر الصفا والمروة مع الطواف بالبيت حين ذكره .

وقد روى عن عائشة انها قالت ما تمت حجة احد ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة ، لا يقال رأيا - فان قيل فقد كانت ابن عباس يقرؤها (فلا جناح عليه ان لا يطوف بهما) قلنا يحمل لاعلى الصلة كقوله تعالى (لئلا يعلم اهل الكتاب) بمعنى اعلم وكقوله (ما منعك ان لا تسجد) بمعنى ان تسجد فيكون معناه ان يطوف حيثئذ على ما عليه القراءة الثابتة في الصحف التي قامت بها الحجة - وقد روى عن انس مثل حديث عائشة بزيادة قوله وها

تطوع وذلك رأى منه اذ لم يذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد خالفته عائشة في ذلك وروى انه سن الطواف بهما في الحج والعمرة جميعا ، وقالت هي ما تمت حجة احد ولا عمرته ما لم يطف بين الصفا والمروة ، فكان هذا عندنا اولى من قول انس لاسيما وفقهاء الامصار لا يختلفون فيه ولم يقولوا ذلك كبرا عن كابر الابطاماء وجب ان يقولوه به فلا معنى لخلاف ذلك ولا يصلح القول به والله اعلم .

في عرفة والمزدلفة

عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن عرنة والمزدلفة كلها موقف وارتفعوا عن بطن محسر وشعاب منى كلها منحرا - يحتاج الى الوقوف على سبب الارتفاع عن بطن عرنة لكون عرنة ليس من عرفة ام لغير ذلك فوجدنا ما روى عن علي بن ابي طالب قال وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال هذه عرفة وهذا الموقف وعرفة كلها موقف وجمع كلها موقف .

وعن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل عرفة موقف وكل المزدلفة موقف ، يدل على انه من عرفة قطعا لكن ما روى عن شرحبيل قال سمعت عمرو بن معد يكرب يقول كنا عشية عرفة يبطن عرنة نتخوف ان يتخطفنا الجن فقال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم اجيزوا اليهم فانهم ان اسلموا اخوانكم ، كذا روى والاصح - فانهم اذا اسلموا اخوانكم ، اى اذ صاروا مسلمين ، فيه انهم كانوا يقفون عشية عرفة يبطن عرنة خوفا منهم على انفسهم ان يتخطفهم الجن وأن النبي صلى الله عليه وسلم امرهم ان يجيزوا اليهم اى الى ما سوى بطن عرنة من عرفة وهي المواضع التى كانت الجن فيها قبل ذلك وكانوا يخافون من غواتهم فأعلمهم النبي صلى الله عليه وسلم انهم اخوانهم اذ قد اسلموا فكان هذا الأمر بعد اسلام الجن .

فان قيل فهل كان الجن يحجون قبل اسلامهم ، قلنا وما يمنع من ذلك

كما كان كفار بني آدم يحجون حتى نسخ بقوله تعالى (فلا يقرؤا المسجد الحرام بعد عامهم هذا) فأنذروا في الحجة التي حجها أبو بكر وأما امره صلى الله عليه وسلم وسلم بالارتفاع عن محسره وهو من مزدلفة فذلك بمعنى آخر يحتمل أن يكون لخروجه عن مشاعر إبراهيم فأمر الناس بالرفع عنه وبالرجوع إلى مشاعر إبراهيم والله اعلم بما أراد رسوله صلى الله عليه وسلم .

في الأفاضة من عرفات

روى جابر بن عبد الله أن النبي صلى الله عليه وسلم لما صلى الصبح يوم عرفة بمنى مكث قليلا حتى طلعت الشمس فركب وأمر بقية من شعر فنصبت له بئمة فسار ولا تشك قریش إلا أنه واقف عند المشعر الحرام كما كانت قریش تصنع في الجاهلية فأجاز حتى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له ١٠ بئمة فنزل بها حتى إذا زاغت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فركب حتى أتى بطن الوادي فخطب الناس . فيه أن قریشا كان موقفهم يوم عرفة خلاف الموقف الذي يقف فيه الناس اليوم وذلك لأن عرفة ليست من الحرم وقریش لا تجاوز الحرم ولا تقف لحجها في يوم عرفة إلا في موضع الحرم وكان ذلك هو المزدلفة - وروى عن محمد بن جبير عن أبيه قال ذهبت أطلب ١٥ بعير إلى يوم عرفة فخرجت فإذا النبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة مع الناس فقلت إن هذا من الحرم فقال له خرج من الحرم وكانت قریش تقف بالمزدلفة .

وروى عن عائشة كانت قریش تقف بالمزدلفة ويسمون الحرم وسائر العرب تقف بعرفة فأمر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقف ٢٠ بعرفة ثم يدفع منها وأنزل عليه (ثم افيضوا من حيث أفاض الناس) ففيه دليل على أن النبي صلى الله عليه وسلم قد كان في الجاهلية لتوفيق الله إياه يقف يوم عرفة حيث يقف الناس سوى قریش وفي الآية دليل على أن الأفاضة من ذلك المكان وقد كان منهم قبلها وقوف فيه - وقد روى عن يزيد بن سنان

قال انا انا ابن مربع الانصارى بعرفة ونحن في مكان الموقف فقال انا رسول
رسول الله صلى الله عليه وسلم اليكم يقول لكم كونوا على مشاعركم هذه فانكم
على ارض من ارض ابيكم ابراهيم عليه السلام - فيه دليل على ان بعرفة قد كان
من مواقف ابراهيم في الحج حيث يقف الناس اليوم، لحجهم .

في الافاضة من جميع

روى عن الشعبي عن عروة بن مضر قال اتى رجل النبي صلى الله
عليه وسلم فقال يا رسول الله احفيت وانقبت فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من ادرك جمعاً والامام واقف ووقف مع الامام ثم افاض مع
الناس فقد ادرك الحج ومن لم يدرك فلا حرج له ، فوات الحج بفوات
الوقوف بجمع لم ينقله احد عن الشعبي غير مطرف بن طريف فاما الجماعة من
اصحابه فلا يذكرونه فيه وانما يروون عنه عن عروة قال اتيت النبي صلى الله
عليه وسلم بجمع فقلت يا رسول الله هل لي من حرج وقد انضيت راحتي؟ فقال
من صلى معنا هذه الصلاة وقد وقف معنا قبل ذلك وافاض من عرفة ليلاً
او نهاراً فقد تم حجه وقضى تفثه ، وزاد بعضهم من شهد معنا هذه الصلاة
ووقف معنا حتى تفيض وقد كان وقف قبل ذلك بعرفة من ليل او نهار فقد تم
حجه وقضى تفثه ، وزاد بعضهم اتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين برق
الفجر ثم ذكر الحديث ، وقال بعضهم جئت من جبل طيى وقد اتعبت نفسى
وانضيت راحتي ولم يبق جبل من جبال عرفة الا قد وقفت به فهل لي من
حج؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى معنا صلاتنا هذه - الحديث
فتأملنا زيادة مطرف عن الشعبي على اصحابه بعد وقوفنا على اتفاق فقهاء الامصار
على ان من فاتته الوقوف بجمع وقد كان وقف بعرفة قبل ذلك لا يفوته الحج بل
هو مدرك له ويجبر ما فاتته منه بالدم غير شرذمة ذهبت الى فوات حجه ان فاتته
الوقوف بجمع بعد طلوع الفجر كفوت الوقوف بعرفة حتى يطلع الفجر ولا نعلم
احداً ممن تقدمهم نقل هذا عنه غير علقمة بن قيس مع انه يحتمل انه اراد به التغليب

في التخلف عن المزدلفة كمثل ما روى : لا إيمان لمن لا أمانة له ولا دين لمن لا عهد له ، فكذلك قوله : لا حرج له ، يريد كحج من أدرك الصلاة معنا بالمزدلفة ووقف بها ويؤيده النظر الصحيح وذلك أنا قد وجدنا الوقوف بعرفة من صلب الحج لا يجزئ الحج إلا به كان له عذر أو لم يكن - وجمع ليس كذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رخص لسودة أن تفيض منها قبل أن تقف - قالت عائشة كانت سودة ثبطة ثقيلة فاستأذنت النبي صلى الله عليه وسلم أن تفيض من جمع قبل أن تقف فأذن لها وأوددت أني كنت استأذنته فأذن لي . .

وكذا قدم ضعفة أهله من جمع بليل ويرتفع بعذر فليس من صلب الحج ألا ترى أن طواف الأفاضة فرض لا يرتفع بعذر وطواف الصدر بخلافه .
١٠ فإن الحائض عذرت في تركه .

في من أدرك جمعا

روى عن عبد الرحمن بن يعمر الدبلي قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم واقفا بعرفات فأقبل ناس من أهل نجد فسألوه عن الحج فقال الحج يوم عرفة ومن أدرك جمعا قبل صلاة الصبح فقد أدرك الحج ، أيام منى ثلاثة أيام . أيام التشريق (فمن تعجل في يومين فلا إثم عليه ومن تأخر فلا إثم عليه) ثم أورد خلفه رجلا ينادي بذلك . معنى قوله فقد أدرك الحج أي لم يفته كما فات من لم يدرك الوقوف بعرفة لأنه كمن أكل حجه حتى لا يحتاج إلى عمل ما بقي منه عليه ، ومثله قوله صلى الله عليه وسلم : من أدرك ركعة من الصلاة فقد أدرك الصلاة ، ليس يعني أنه كمن صلاها ولكنه بمعنى أنه قد أدرك من ثوابها ما أدركه من دخل فيها من أولها ، ومعنى (ومن تأخر فلا إثم عليه) أي في تركه الترخص برخصة التعجيل في يومين إذ لا يقال لا إثم عليك إلا لمن قصر فيما رخص له فيه ومن لم يتعجل في يومين فلم يقصر في شيء . فأنما رفع الحرج عنه في ترك الأخذ بالرخصة كما لا يقال لمن صلى في أول وقتها لا إثم عليك .

في الجمار

عن ابن عباس قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم بضعة أهله ليلاً من جمع وقال لهم لا ترموا الجمرة حتى تطلع الشمس ، وخرجه من طرق كثيرة في بعضها: لا ترموا الجمرة إلا مصبحين ، وتصحيح ذلك مع غيرها من الأحاديث على المنع من جمره العقبة يوم النحر حتى تطلع الشمس وإذا كان هذا حكم المترخص بالتمجيل فمن هناك كان من لا رخصة له في ذلك بالنهي أولى وبهذا احتج الأوزاعي والثوري على إعادة الرمي أن رمى جمره العقبة قبل طلوع الشمس وهو القول عندنا إذا لا خروج عما قاله صلى الله عليه وسلم .

وعن أبي مجلز سألت ابن عباس عن رمى الجمار فقال والله ما أدري بكم رمى رسول الله صلى الله عليه وسلم بست أو سبع .

وروى عن أبي الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول لا أدري بكم رمى النبي عليه الصلاة والسلام ، وعن ابن عباس عن الفضل بن عباس قال كنت ردف النبي صلى الله عليه وسلم فرمى جمره العقبة بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة منهن فدل ذلك على أنه إنما أخبر في الحديث الأول عن رؤية نفسه ثم أخبر في الحديث الثاني بحقيقة عدد ما رماها به رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه سبع حصيات ومثل هذا يتأول على جابر بن عبد الله فيما روى عنه أيضاً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع أتى الجمره التي عند الشجرة فرماها بسبع حصيات يكبر مع كل حصاة مثل حصي الخذف رمى من بطن الوادي ثم انصرف .

وقد تعاقب قوم بما روى عن ابن عباس وجابر في هذا من قولهما فأباحوا بذلك للحاج أن يرمي الجمره بما شاء من الحصى بغير عدد يقصد إليه قصر عن السبعة أو تجاوزها وذكر وفي ذلك ما روى عن أبي حية الانصاري أنه قال لا بأس بما رمى به الإنسان الجمره من الحصى يقول من عددها فبلغ قوله ذلك ابن عمر فقال صدق أبو حية رجل من أهل بدر ، وما روى عن سعد بن أبي وقاص قال قدمنا على النبي صلى الله عليه وسلم في حجته منا من رمى بسبع وأكثر وأقل فلم يعب

ذلك

ذلك علينا .

وما روى عنه أيضا قال رجعتا في الحجّة مع النبي صلى الله عليه وسلم وبعضنا يقول رميت بسبع وبعضنا يقول رميت بست فلم يعجب بعضهم على بعض ولكن قد روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم رمى الجمرة بسبع سبع من رواية عبد الله بن عمر وعائشة وسليمان بن عمرو بن الأحوص عن أمه فكان الرمي بعدد معلوم كما كان منه الطواف بالبيت والسعي بعدد معلوم أولى أن يؤخذ به مع أنه قال صلى الله عليه وسلم لتأخذوا متى مناسكها فاني لا ادرى على لا القاكم بعد عامي هذا - ليتبع في أفعاله فكما وجب أن يتبع في عدد الأشواط ولا يخرج عنها بزيادة ولا نقصان فكذلك يجب أن يتبع في عدد الحصى ولا يخالف ولا يعصى .

١٠ وروى عن أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم أمرها أن توافي الضحى معه بمكة يوم النحر (١) لا حجة للشافعي فيه على تجويزه رمي جمره العقبة قبل الفجر ليلة النحر بعد مضى نصف الليل اذ لا يمكنها المواقة بمكة ضحى الا وقد دفعت من جمع قبل طلوع الفجر لبعده المسافة بينهما فلا بد من رميها جمره العقبة قبل طلوع الفجر لأن مداره على أبي معاوية محمد بن خازم الضمير واضطرب فيه فرواه مرة عن هشام بن عروة عن أبيه عن زينب عن أم سلمة ورواه مرة عنها بالسند أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرها يوم النحر أن توافي معه صلاة الصبح بمكة وهذا خلاف ما في الحديث الأول لأن فيه أمرها يوم النحر بهذا عن اليوم الذي بعده - وذكر أحمد بن حنبل الحديث الأول وقال أنه خطأ ولم يسنده غير أبي معاوية وقال وروى عن عروة مرسلًا أنه أمرها أن توافيه صلاة الصبح يوم النحر بمكة ، وهو أيضا عجيب وما يصنع ٢٠ النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر بمكة ينكر ذلك ، وسألت عن ذلك يحيى بن

(١) بهامش الاصل - قال القاضى كذا وقع في الام واره ان توافي الصبح

فهو الذى يدل عليه ما بعده من الاحاديث ويستقيم التعلق به للشافعي رحمه الله تعالى

سعيد فقال انما الحديث ان توافى ليس ان توافيه .

قال الطحاوى وهذا كلام صحيح يجب به فساد الحديث وقد روى عن هشام بن عروة عن ابيه ان يوم ام سلمة دار الى يوم النحر فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة جمع ان تفيض فرمت بحمرة العقبة وصلت الفجر بمكة ، ويحتمل ان يكون رميها كان بغير امره اياها ويكون الذى اراده صلى الله عليه وسلم منها ما اراده من غيرها من ضعة اهلها ان يرموها بعد طلوع الشمس على ما قد ذكرناه وقد روى مسندا عن هشام عن ابيه عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم امر ام سلمة ان توافيه يوم النحر بمكة - زاد غيره من الرواة وكان يومها فأحب ان توافيه .

وقد روى ان افاضة النبي صلى الله عليه وسلم الى مكة انما كان في آخر يوم النحر - وروى عنه انه اخر طواف الزيارة الى الليل - ففى هذا دليل على ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن به حاجة الى موافاة ام سلمة اياه يوم النحر بمكة - وفيه ما دل على فساد حديث ابى معاوية المبدى بذكره . قال القاضى ويحتمل ان يأول على ان فيه تقدما وتأخيرا تقديره ان النبي صلى الله عليه وسلم امرها يوم النحر ان توافى معه الضحى بمكة على ما فى الحديث الذى بعده فيستقيم معناه ولا يكون لانكار من انكره وجه ويسقط احتجاج الشافعى لمذهبه الذى قد شد فيه وخرج به عن الجمهور .

فى المبيت بمنى

روى ان العباس استأذن النبي صلى الله عليه وسلم ان يبيت بمكة ليالى منى من اجل السقاية فأذن له ، فيه ان من سوى العباس من لاسقاية له لا يرخص فى المبيت عن منى ليالى منى وما روى انه صلى الله عليه وسلم كان يزور البيت كل ليلة من ليالى منى ، لا يصاده لأنه يجوز أن يكون صلى الله عليه وسلم يزوره ويرجع قبل نصف الليل فيبيت فى اياته تلك بمنى بل فيه دليل على انه لا يلزم ان لا يروح الحاج عن منى ليالىها وانما عليه ان لا يبيت الا بها ولهذا يجوز ان يأوتا مكة

مكة ليل فطوفوا طواف الزيارة ثم يرجعون اليها لبيت الأتري ان من حلف ان لا يبيت في هذا المنزل الليلة فأقام فيه قبل نصفها لا يحنث ولو أقام أكثر من نصفها ثم خرج عنه الى غيره فأقام فيه بقيتها يحنث لأنه بات فيه بحقه انك اذا لقيت رجلا قبل نصف الليل حسن ان تسأله اين يبيت واذا لقيته بعد نصف الليل حسن ان تسأله اين بات .

في الحلق والتقصير

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله؟ قال اللهم ارحم المحلقين قالوا والمقصرين يا رسول الله؟ قال والمقصرين - سبب تكرار الدعاء للمحلقين هو ما روى انهم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا ما بالي المحلقين ظهرت لهم بالترحم؟ قال انهم لم يشكوا .
- وذلك ان يوم الحديبية لما حلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حلق معه كثير من الصحابة وامسك آخرون فقالوا والله ما طفنا بالبيت فقصر واقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ، اللهم ارحم المحلقين ، الحديث فلما توفقوا وبادرا المحلقون الى الاقتداء به فضلوا عليهم لافضل في نفس الحلق لأن الله تعالى اباهما فقال (محلقين رؤسكم ومقصرين لا تحافون) ولكن لأن السبق الى المعرفة يوجب .
- الفضيلة للسابقين اليها كما وجبت الفضيلة لأبي بكر بسبقه الى التصديق في اخباره صلى الله عليه وسلم باتيان بيت المقدس من مكة ورجوعه منه الى منزله في ليلته وكما وجبت الفضيلة لخزيمة بشهادته لرسول صلى الله عليه وسلم على الاعرابي حتى سمي ذا الشهادتين لما سبقهم الى معرفة جواز اداء الشهادة بدعواه صلى الله عليه وسلم وان لم يشاهد الحال فكذا المحلقون فضلوا على المقصرين بسبقهم الى .
- الطاعة وانتفاء الشك عن قلوبهم وعليهم ان ما عاينوا منه اولى بهم مما تقدمت معرفتهم به وروى ان المقصرين انما كانوا رجلين احدهما من قريش والآخر من الانصار . قال القاضي ويمكن ان يقال الحلق افضل لكونه سنة الرسول صلى الله عليه وسلم ولكونه ابلغ في قضاء التفت واشق والأجر على قدر التعب

والاجماع على ان فضيلة الخلق لا تختص بأهل الحديبية بل هي باقية الى يوم
القيامة فالعبارة اعموم اللفظ لاختصاص السبب .

في نفى الحرج عن قدم او آخر

روى عن اسامة بن شريك قال خرج النبي صلى الله عليه وسلم حاجا
فكان ناس يأتونهم فمن قائل يقول له يا رسول الله سمعت قبل ان اطوف
وأخرت شيئا وقد مت شيئا فكان يقول لا حرج لا حرج الا رجل اقترض
عرض رجل مسلم وهو ظالم له فذلك الذي حرج وهلك .

أكثر الفقهاء على ان من سعى قبل الطواف لا يجزئه وهو كمن لم يسع
ونعلم لأهل الحجاز والعراق مخالفا غير الأوزاعي فانه قال يجزئه ولا يعيده
بعد الطواف وروى عن عطاء مثله ولكنهم اختلفوا في القارن اذا حلق قبل
ان يذبح هديه ، قال ابو حنيفة ومالك وزفر أن عليه الفدية لأنه حلق قبل
اوانه واكثرهم كأبي يوسف ومحمد والشافعي يقولون لا شيء عليه في ذلك
ويحتجون بما روى عن علي قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل
فقال يا رسول الله انى افضت قبل ان احلق قال فاحلق ولا حرج وجاءه آخر
فقال انى ذبحت قبل ان ارمى قال ارم ولا حرج .

وبما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن
حلق قبل ان يذبح او ذبح قبل ان يحلق قال لا حرج لا حرج . قال القاضي صوابه
ذبح قبل ان يرمى لأن الذبح حقه ان يكون قبل الحلق - وبما روى عن ابن عباس
ايضا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قيل له يوم النحر وهو بمنى في النحر والحلق
والرمى والتقديم والتأخير فقال لا حرج - وبما روى عن عبد الله بن عمر وأنه قال
وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع للناس يسئلونه فجاءه
رجل فقال يا رسول الله لم اشعر فحلفت قبل ان اذبح فقال اذبح ولا حرج فجاءه
آخر فقال يا رسول الله لم اشعر فنحرت قبل ان ارمى فقال ارم ولا حرج فاسئل
رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ عن شيء قدم ولا أخر الا قال افعل ولا حرج .

ولا حجة لهم في هذه الآثار على عدم وجوب الفدية على القارن لانه
يحتمل ان يكون السائل غير قارن فيكون الذبح عليه غير واجب فيكون ما فعل
من ذلك قد فعله ولا شيء يمنعه منه وان كان قارنا فنفي الحرج والأثم عنه اذالم
يشعر لا يستلزم نفي الفدية كالم يستلزم نفي الحرج في حديث اسامة نفي اعادة
السعي الواقع قبل الطواف ويؤيده قول ابن عباس فيما روى مجاهد عنه من
قدم شيئا من حجه او اخر فليرق دما وهو احد من روى ذلك فدل انه لا منافاة
بين وجوب الفدية ورفع الحرج .

في المختصر

- عن عكرمة عن الحجاج بن عمر والأسلمى قال سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول من كسر او عرج فقد حل وعليه حجة اخرى قال فحدثت
١٠ بذلك ابن عباس وابا هريرة فقالا صدق - قوله فقد حل اى له ان يحل بما يحل
به مما هو فيه من الاحرام كما يقال للطهارة بعد انقضاء عدتها حلت للزواج اى
تزوج ويستأنف عليها بطريقه حتى يصير حلالا وكذا قوله تعالى (فلا تحل له
من بعد حتى تنكح) فانها بنكاح الزوج الثاني لا تعود حلالا للأول
ولكنها تعود الى حال يحل استئناف النكاح عليها بطريقه فنكس او عرج لم يخرج
١٥ عن احرامه ، ولكنه سبب حل له به ان يفعل فعلا يخرج به من احرامه بان
يبعث هديا الى مكة فاذا نحر الهدى حل على ما روى ان رجلا من النخع
اهل بعمرة فلدغ فيمينا هو صريع في الطريق اذ طلع عليهم ركب فيهم ابن
مسعود فسأله فقال ابعثوا بالهدى واجعلوا بينكم وبينه اماراة فاذا كان ذلك
فليحل ، فقد عاد بما ذكرنا هذا الحديث الى ان لا استحالة فيه .

٢٠

وروى عن ابن عباس قال جاءت ضباعة بنت الزبير بن عبدالمطلب
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله انى امرأة ثقيلة وانى اريد الحج
فكيف تأمرنى ان اهل؟ قال اهل واشترطى ان محلى حيث حبستنى فادركت الحج ،
ونخرجه من طرق كثيرة قد ذكرنا فيما تقدم ان قوله فقد حل له ان يحل من غير

دليل يوجب هذا التأويل ويمنع غيره ثم ظهر لنا بحديث ضباعة ان المراد بالحل الخروج من الاحرام حقيقة لا جاذبة التي منعت من النفوذ في حجه ولم يأمر النبي صلى الله عليه وسلم في الحديتين بهدي فعقلنا بذلك ان الحكم كان كذلك اولاً ثم جعل الهدي بعد ذلك لمن يصير محصر الا يخرج عن احرامه الا ينحر هـ الهدي بقوله تعالى (فان احصرتم فما استيسر من الهدي ولا تحلقوا رؤسكم حتى يبلغ الهدي محله) وهي آية محكمة .

ثم روى عن علقمة في قوله تعالى (واتموا الحج والعمرة لله) الآية ، قال اذا احصر الرجل بعث بالهدي ولا يحلق رأسه حتى يبلغ الهدي محله فمن كان به مرض او به اذى من رأسه ففدية من صيام او صدقة او نسك صيام ثلاثة ايام او يتصدق على ستة مساكين كل مسكين نصف صاع والنسك شاة فاذا أمن بما كان فيه (فمن تمتع بالعمرة الى الحج) فان مضى من وجهه ذلك فعليه حجة وان أخر العمرة الى قابل فعليه حجة وعمرة (وما استيسر من الهدي فمن لم يجد فصيام ثلاثة ايام في الحج) آخرها يوم عرفة (وسبعة ايام اذا رجعت) وذكر ذلك لسعيد بن جبير فقال هذا قول ابن عباس وعقد ثلاثين - فعقلنا بمنع ابن عباس في رواية سعيد عنه من الاحلال مع الكسر والعرج - ينحر الهدي انه قد رجع الى ذلك عن تصديق الحاج وحديث ضباعة على مثل ما كان عليه حديث الحاج وان النسخ قد لحقها جميعاً بما في هذه الآية من منع المحصر ان يحل حتى ينحر عنه وقد كان ابن عمر ينكر الاشتراط في الحج ويقول حسبكم سنة نبيكم صلى الله عليه وسلم انه لم يشترط فان حبس احدكم حابس فاذا وصل الى البيت طاف وسعى ثم يحلق او يقصر ثم يحل وعليه الحج من قابل ومحال ان يكون ابن عمر انكر ذلك الا بعد أن بلغه ما روى في ذلك لأن عليه وورعه يمنعه ان يذفع شيئاً روى له الا بما يجب له دفعه من نسخ وغيره .

لا يقال ان كان ابن عمر دفعه فغيره عمل به ، روى ان عثمان كان واقفاً بعرفة اذ جاء رجل فقال اما اشترطت وهلا اشتطت ؟ لأنه منقطع لا يحتاج بمثله

- وما روى عن عروة ان عائشة امرته ان يشترط اذا حج ويقول اللهم الحج اردت واليه عمدت فان تيسر لي فانه الحج وان حبست فانها عمرة ، يدل على نسخ حديث ضباعة لأن الذي في حديثها اشتراطها احلالا يخرج به من الحج لا الى عمرة والذي امرت به عائشة انما هو على نحر وجهه ان حبس من حج الى عمرة وهي العمرة التي تجب على من يفوته الحج حتى يحل بها من ذلك الحج .
- وما روى عن ابراهيم انه قال كانوا يشترون عند الاحرام يحتمل ان يكون كاشترائط ضباعة او كاشترائط عروة وقد روى عنه قال كانوا يقولون اللهم اني اردت الحج انت تيسر لي والا فعمرة ان تيسرت والا فلا حرج ، فعلم انه كان على ما امرت به عائشة عروة فيكون مؤكدا للنسخ
- حديث ضباعة ، ومعنى قوله فلا حرج اى على ان لم آت بما احرمت به على ما يوجب احرامى على لان ذلك ليس باختيارى واتفاق فقهاء الامصار كابن حنيفة واصحابه وغيرهم على خلاف ما في حديث ضباعة دال على نسخه اذ لا تجتمع الامة على خطأ .

في الهدايا

- روى عن علي بن ابي طالب قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اقسم جلودها وجلالها وامرني ان لا اعطى الخازر منها شيئا وقال نحن نعطيها من عندنا ، وخرج الحديث من طرق في بعضها ولا نعطي في جزارتها منها شيئا ، وفي بعضها انه كانت مائة ، فيها جمل لأبي جهل مزوم بيرة فضة وان رسول الله صلى الله عليه وسلم نحر منها بيده ستين واعطى عليا اربعين . فيه فوائد من الفقه ، منها جواز تولية النحر لغيره وقيام نحر المأمور مع نيته مقام نحر الأمر ونيته ومنها امره صلى الله عليه وسلم بتصدق اجلة بدنه وخطمها كما يتصدق بلحمها واجزائها اعطاء للجلال والخطام حكمها ، ومنها تجوز الاستعجار على نحرها باجرة في ذمة الأمر او المأمور من غير تعيين وجاز في ذلك ملك عمل بغير عينه على الخزاز باجرة بغير عينها يملكها على جزارته

مخالفا للعقود في البياعات على الأشياء التي ليست بأعيان بالابدال التي ليست بأعيان لافضائها الى الكالى بالسكالى المنهى عنه، ومنها جواز الأكل من لحومها لمن نحر من ملاكها، ومنها جواز الشركة في الهدايا الماروى انه صلى الله عليه وسلم اشرك عليا في هديه ثم امر من كل بدنة ببضعة بضعات في قدر وطبخت فأكلوا من لحمها وشربوا من مرقها، الحديث، ومنها وجوب الأجرة على الوكيل فيما يستأجره غيره، لان النبي صلى الله عليه وسلم خاطب عليا ان لا يعطيه عن أجرته من لحوم البدن شيئا ولولم يكن لعل ذلك لاستغنى عن المنهى لانه غير مطلوب به لان الأجرة ليست عليه ومنها استعمال الفضة في البرة للهدايا بخلاف استعمالها في الأكل والشرب.

في البدنة عن سبعة

١٠

وروى عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم انها قبل اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه الهدى وكان الهدى سبعين بدنة وكان الناس سبعائة رجل فكان كل بدنة عن عشرة - انفرد محمد بن اسحاق برواية هذا الحديث عن ابن شهاب وخالفه سواء عنه فيه فقالوا ان عدد القوم الذين كانوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حينئذ كانوا بضع عشرة مائة وهو الصواب، لأن الجماعة اولى بالحفظ من الواحد ولأن جابرا والبراء شهدا القصة قالا ان عددهم كان الفا واربعائة وروى عن جابر ايضا كانوا الفا وخمسمائة والبدن يحتمل ان تكون سبعين او غير ذلك الا انا وقفنا على انه انما نحر كل بدنة منها عن سبعة، كذا روى عن جابر من وجوه كثيرة فقيه ان السبعين لم تنحر الا عن خاص من القوم الذين عددهم الف واربعائة، وما روى عن ابن عباس انه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فضحينا البعير عن عشرة - فقيه موافقة جابر في السبعة وزيادة عليها فصارت السبعة اجماعا والزيادة مقبولة الا انه قد عارضها ما روى عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الجزور عن سبعة فكان اولى لأن فيه من

التوقيف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم على السبعة ما يمنع ان يجزئ عما هو اكثر من ذلك وقد احتج بعض الناس للسبعة بما روى ابن عباس قال سأل رجل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال على ناقة وقد عذبت على (١) ، فقال اشتر سبعة من الغنم ، وهو حديث فاسد الاسناد لا يؤبه به .

في الفرق بين البقر والبدنة

وروى عن ابن عباس قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا بقر ، ليس فيه انه امر بالبقر لانها بدن فيحتمل انه امر بها لأنها تجزئ مما تجزئ عنه البدن بدليل حديث المهجر الى الجمعة انه كالمهدي بدنة ثم الذي يليه كالمهدي بقرة ثم الذي يليه كالمهدي شاة ، الحديث ، ففرق بين البدن والبقر في الاسم والثواب والذي يروى عن جابر من ادخال البقر في البدن لا يعارض ١٠ ما تقدم لانه موقوف على جابر من قوله .

في نهية لحم الهدايا

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن النهية وانه قال ان النهية لا تحل ، وانه قال من اتهم فليس منا ، المراد به اتهام ما لم يؤذن في اتهامه بدليل ما روى عن عبد الله بن قرط انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احب الايام الى الله يوم النحر ثم يوم القر ، فقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بدنان نحسا وستا فطفقن يزدلفن اليه بايتين بيد أفليا وجبت جنوبها قال كلمة خفية لم افقهها ، فقلت للذي كان الى جنبي ما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال قال من شاء اقتطع ، وما روى ان صاحب هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا رسول الله كيف اصنع بما عطبت من الهدى ؟ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انحرها ثم اتى ثلاثدها في دما ثم خل بين الناس وبينها يا كلونها لانه صلى الله عليه وسلم اباح في هذين الحديثين للناس الذين يحل لهم ذلك الهدى أخذ ما يجوز لهم اخذه منه بغير قصد

منه الى ناس بأعيانهم والى مقدار من الهدى لمن يأخذه منهم فتبين بذلك ما قلنا .

في الحج عن الغير

عن علي بن ابي طالب قال استقبلت رسول الله صلى الله عليه وسلم جارية شابة من خثعم فقالت ان ابي شيخ كبير وقد ادر كته فريضة الله تعالى في الحج أفيجزيني ان احج عنه؟ قال حجى عن ابيك ولوى عنق الفضل فقال له العباس لويت عنق ابن عمك ، فقال انى رأيت شابا وشابة فلم آمن الشيطان عليهما ، وروى عن ابن عباس ان رجلا قال يا رسول الله ان امى بحوزة كبيرة ان انا حملتها لم تستمسك وان ربطتها خشيت ان انتلها ، قال أرأيت لو كان على ابيك او على امك دين أكننت تقضية؟ قال نعم قال فاحجج عن ابيك او عن امك ، وخرج الآثار بذلك من طرق بالفاظ مختلفة ومعان متفقة - لا يقال فيه دليل على ان الحج يسلك به مسلك الديون حتى يكون ما يحج به عنه من المال ديناً عليه في تركته وان لم يوص بذلك - لانه لو كان ديناً لما شبه بالدين اذ الشئ لا يشبه بنفسه وانما هو حق في بدن من هو عليه حتى يخرج الى الله تعالى منه عنه كالدين في ذمة من هو عليه حتى يخرج صاحبها منه او يخرج اليه منه غيره عنه فلا دليل في هذه الآثار على وجوب قضائه من جميع المال ولا من ثلثه ، وفيه ان من قضى دين غيره بغير امره لم يكن له به عليه رجوع وهو قول ابي حنيفة واصحابه والشافعي خلافاً لما لك ومن يتابعه عليه .

في حج الصويرة

روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع رجلاً يقول لبيك عن شربة قال ومن شربة قال اخ او قريب لى قال هل حبججت قط؟ قال لا قال اجعل هذه عن نفسك ثم احجج عن شربة - استدل بعض بهذا ان من حج عن غيره قبل ان يحج عن نفسه فهو عن نفسه ثم قاسوا عليه انه لو حج عن نفسه

تطوعاً

تطوعاً قبل حجة الاسلام ان حجه يكون عن الفرض ثم ناقضوا في صوم رمضان ، فقالوا من صام في رمضان تطوعاً لا يجزيه من الفرض ولا من التطوع وكان الواجب عليهم على قياس الحج ان يجعلوه من رمضان لان التطوع بالطريق الاولى لان رمضان وقت للفرض ومعيار له لا يسعه غيره بخلاف وقت الحج ثم هذا الحديث معلول ، والصحيح انه موقوف على ابن عباس غير مرفوع . الى النبي صلى الله عليه وسلم وروى انه قال فابدأ أنت لحج عن نفسك ، ثم حج عن شبرمة والذي صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى من رواية ابن عباس انه سئل عن رجل لم يحج أ يحج عن غيره ؟ قال دين الله احق أن تقضيه ، وليس فيه انه لو احرم عن غيره كان ذلك الاحرام عن نفسه والذي يدل على جواز الحج عن غيره وان لم يحج عن نفسه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما سأل الذي عن غيره اطلق له ذلك ولم يسأله أحججت عن نفسك حجة الاسلام ام لا ؟ والذي يدل على ان حج التطوع ممن لم يحج حجة الاسلام جائز ، ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اول ما يحاسب به العبد يوم القيامة صلاته فان كان اكلها كتبت كاملة وان لم يكن اكلها قال الله تعالى انظروا هل تجدون لعبدي من تطوع ؟ فاكلوا به ما ضيع من فريضته والزكاة مثل ذلك ثم تؤخذ الاعمال على حساب ذلك - فد لنا ما في هذا ان الرجل قد يكون منه ١٥ حج تطوع وان لم يكن له حج فرض وكما ان من لم يصل الفرض بعد دخول وقته وصلى تطوعاً ثم صلى بعد ذلك الفرض كان كذلك من دخل عليه وقت الحج ووجب عليه فرضه له ان يحج تطوعاً عن نفسه او فرضاً عن غيره ثم يحج الفرض لنفسه (١) .

(١) قال القاضي وهذا الاختلاف عندي جار على اختلافهم في الحج هل هو على الفور او على التراخي ، قلت لو يجرى على ذلك الاختلاف ، لكان الحكم بالعكس لأن عند الشافعي وجوب الحج موسع لامضيقي وليس على الفور عنده فانهم . فوائد جمالية . هكذا وجد في هامش الاصل .

في حج الصغير

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه مر بامرأة وهي في محقتها فقيل لها هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخذت بعضد صبي معها فقالت ألهذا حج ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم ولك اجر ، اختلف اهل العلم فيما يفعله الصبي من المحظورات فقال بعضهم لاشيء فيه عليه ولا على غيره وهو مذهب أبي حنيفة واصحابه وقال بعضهم الكفارة على من ادخله فيه وقال بعضهم كفارته على الصبي ولا وجه للقولين الاخيرين لان الاحرام المجنى عليه لم يكن للذي ادخل الصبي فيه حتى يجب عليه ما يجب فلا يكون عليه تخليص الصبي عما وجب عليه والاجماع منعقد على ان كفارة اليمين وسائر الكفارات لا تجب على الصبي لانه رفع القلم عنه وكفارات الحج عقوبات ونكال قال تعالى في جزاء الصيد (ليذوق وبال امره) والعقوبات مرتفعة عن الصبي فلم يبق الا القول الاول وهو الاول ودخوله في الاحرام لا يلزمه ما يلزم البالغين كدخوله في الصلاة لا يجب عليه فيها ما يجب على البالغين واصله ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال علموا الصبي الصلاة ابن سبع سنين واضربوه عليها ابن عشر وضره لان يعتادها ليكون خلقا له بعد بلوغه .

في بعث ابي بكر ثم على بسورة براءة

روى عن علي بن ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث براءة الى مكة مع ابي بكر الصديق ثم اتبعه بعلي فقال له خذ الكتاب وامض به الى اهل مكة فلحقته فاخذت الكتاب منه فانصرف ابو بكر وهو كئيب فقال يا رسول الله انزل في شيء ؟ قال لا ، الا اني امرت ان ابلقه انا ورجل من اهل بيتي .

وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا بكر وامره ان ينادي بهؤلاء الكلمات ثم اتبعه عليا فبينما ابوبكر في بعض الطريق

اذ سمع رغاء ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم القصواء فخرج ابو بكر وظن انه رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا على فدفع اليه كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فامر به على الموسم وامر عليا ان ينادى هؤلاء الكلمات فانطلقا فقام على ايام التشريق فقال ذمة الله ورسوله بربعة من كل مشرك فسيحوا في الارض اربعة أشهر ولا يحجن بعد العام مشرك ولا يطوفن بالبيت عريان ،
ولا يدخل الجنة الا مؤمن ، فكان على ينادى بها فاذا نجا قال (١) ابو هريرة فنادى بها ، وخرج الآثار في ذلك اكملها حديث جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم حين رجع من عمرة الجعرانة بعث ابا بكر على الحج حتى اذا كنا بالعرج ثوب با الصبح ثم استوى ليكبر فسمع الرغوة خلف ظهره فوقف عن التكبير فقال هذه رغوة ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد بداله في الحج فلعله ان يكون
رسول الله صلى الله عليه وسلم فنصلى معه فاذا على عليها فقال له ابو بكر امير
او رسول قال لا بل رسول ارسلني رسول الله صلى الله عليه وسلم ببراءة
أقرأها على الناس في موقف الحج فقد مناة مكة فلما كان قبل التروية بيوم قام
ابو بكر فخطب الناس فحمد الله وحدثهم عن مناسكهم حتى اذا فرغ قام على
فقرأ على الناس براءة حتى ختمها ثم خرجنا معه حتى اذا كان يوم عرفة قام
ابو بكر فخطب حتى اذا فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها فلما
كان يوم النحر فافضيا (٢) فلما رجع ابو بكر خطب الناس فحدثهم عن افاضتهم
وعن نحرهم وعن مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها
فلما كان يوم النفر الاول قام ابو بكر فخطب الناس وحدثهم كيف ينفرون
وكيف يرمون فعملهم مناسكهم فلما فرغ قام على فقرأ على الناس براءة حتى ختمها .
ولا يعارض هذا قول ابى هريرة بعثني ابو بكر فيمن يؤذن يوم النحر
بمعي ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان - فان الامرة كانت
لابى بكر في تلك الحجة فكانت الطاعة في الامر والنهي له فابو هريرة من جملة
المؤذنين الذين نذرتهم ابو بكر ليمثلوا ما يأمروهم به على فيما بعثه رسول الله

(١) كذا في المحفوظ « قام » في الاصل (٢) كذا بل الصواب « فافضنا » - ح

صلى الله عليه وسلم فكان نداء ابى هريرة بما كان يلقيه عليه على رضى الله عنه
 وكان مصيره الى على ابى بكر وفيما ذكرنا علوا المرتبة لابي بكر فى امرته
 وفيه علو مرتبة على ايضا فى اختصاصه بما اختصه به رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من التبليغ عنه وما روى ان ابابكر لم يقرب الكعبة ولكنه انشمر الى ذى الحجاز
 فيجبر الناس بما سكرهم ويبلغهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اتى عرفة
 من قبل ذى الحجاز وذلك لانهم لم يكونوا تمتعوا بالعمرة الى الحج . لا استبعاد
 فيه لان الذى فعله ابوبكر كان معنى وذلك لان سوق ذى الحجاز آخر الاسواق
 التى تجتمع العرب فيها للتبايع ومنهم من ينصرف الى داره بلا حج فاراد
 رضى الله عنه بانشاره الى ذى الحجاز اسماع جميع من وافى الموسم ما يقرأ هناك
 مما بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم وعسى ان يكون ما مورأ بذلك من جهة
 الرسول صلى الله عليه وسلم ثم صار الى عرفة بالناس فوقف بها وهى الركن
 الاعظم الذى لا بد منه ثم رجع الى مكة بعد ان صار الى المزدلفة بعد أن رمى
 وحلق حتى طاف طواف الزيارة التى لا يتم الحج الا به ورمى فى الاشواط
 الثلاثة وسعى بين الصفا والمروة لأنه لم يتقدم له طواف القدوم والسعى اولا
 ولم يهمل رضى الله عنه الخطبة التى قبل يوم التروية بمكة لأن عتاب بن اسيد
 عامل رسول الله صلى الله عليه وسلم خطب الناس مكانه بمكة فى ذلك العام ثم
 وافى بهم ابابكر بعرفة حتى قضى بهم بقية حجهم ولا يظن بابى بكر ان ينقص
 شيئا مما يجب ان يفعله امير الحاج فى حجه بالناس وهى حجة لم يكن قبلها فى
 الاسلام الا حجة واحدة حجها بالناس عتاب بن اسيد فى سنة ثمان وقيل انها
 كانت فى غير ذى الحجة لان الزمان انما استدار الى ذى الحجة فى الحجة التى
 حجها ابوبكر بالناس واقر الحج فيه وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم فى
 السنة التى بعدها فى ذى الحجة وجرى الامر على ذلك الى يوم القيامة .

فى الحج الاكبر

عن ابن عباس قال خطب النبي صلى الله عليه وسلم فى حجة الوداع
 فقال

فقال ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وان السنة اثنا عشر شهرا منها اربعة حرم ثلاثة ولأء، ذوالعقدة وذوالحجة والمحرم والآخر رجب الذي بين جمادى وشعبان، .

وعن عبيد الله بن عمرو بن العاص انه قال كانت العرب يجعلون

- عاما شهرا وعاما شهرين فلا يصيبون الحج في ايام الحج الا في كل خمس .
وعشرين سنة وهو النسي الذي ذكر في القرآن فلما حج ابو بكر بالناس وافق ذلك العالم الحج فسماه الله الحج الاكبر وحج رسول الله صلى الله عليه وسلم من العام المقبل فاستقبل الناس الالهة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض، ففيه ما دل على استدارة الزمان حتى صار كهيئته يوم خلق الله السموات والارض وفيه المعنى .
المراد بقوله تعالى (يوم الحج الاكبر) ان الاكبر نعت للحج لئلا يسواه مما قال بعضهم انه يوم النحر متشبها بما روى عبد الرحمن بن ابي بكره عن ابيه قال لما كان ذلك اليوم خطب صلى الله عليه وسلم وفيها أى يوم يومكم هذا؟ قال فسكتنا حتى رأينا ان ليسميه بغير اسمه ثم قال أليس يوم النحر الاكبر؟ .

- وبما روى ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم في خطبته يومئذ قال .
ان يوم الحج الاكبر يوم النحر، لكن معنى الحدِيثين هو معنى حديث عبد الله ابن العاص ويوم الحج الاكبر نعت للحج لا لليوم حتى يتفق معاني هذه الآثار وقال بعضهم يوم الحج الاكبر يوم عرفة متمسكا بقرول ابن ابي اوفى .

فان قيل قد قال ابو هريرة بعثني ابو بكر فيمن يؤذن يوم النحر بمنى

- ان لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ويوم الحج الاكبر .
يوم النحر والحج الاكبر الحج وانما قيل الحج الاكبر من اجل قول الناس الحج الاصغر وقد رويتم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم كذلك .

قلنا اما قوله صلى الله عليه وسلم ان يوم الحج الاكبر يوم النحر يحتمل

ان يكون الاكبر فيه نعتا للحج لا لليوم ويكون موافقا لحديث ابن العاص واما

قوله قيل الحج الا كبر من اجل قول الناس فلا يدري ما هو ولا عمن حكى ذلك
ويحتمل ان يكون من كلام الزهري فانه كان يخط كلامه بالحديث ولذلك
قال له موسى بن عقبة افصل كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم من
كلامك .

و اذا كان يحتمل ما ذكرنا كان ما رواه ابن العاص من حقيقة
المعنى في ذلك اولى منه وهو المعقول اذ قد كان الحج بعد استدارة الزمان
رجع الى شهر بعينه يجرى عليه حج الناس فكان ذلك اما ما لهم لان الاكبر
من الحج هو الذي يرجع اليه غيره من الحج الذي يكون بعده الى يوم
القيامة في قدوة اهله بما فيه .

في حرم مكة المشرفة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوم فتح مكة ان هذا
البلد حرمه الله يوم خلق الله السموات والارض فهو حرام بحرمة الله الى يوم
القيامة وانه لم يحل فيه القتال لأحد قبلي ولم يحل لي الاساعة من نهار فهو حرام
بحرمة الله الى يوم القيامة لا يعضد شوكة ولا ينفر صيده ولا يلتقط لقطته الا من
عرفها ولا يختلي خلاه . فقال العباس يا رسول الله الا اذخر فانه لقيهم
ولقبورهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم الا الاذخر .

وخرج من طرق كثيرة . لا وجه لانكار مثل هذا من العباس لان
عليه بحاجة اهل مكة الى الاذخر دعاه الى طلبه من رسول الله صلى الله عليه
وسلم مراجعة ربه في ذلك كما سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم التخفيف
عن امته في حديث المعراج مرة بعد اخرى حتى ردها الى خمس صلوات
وكما راجع امر القراءة على حرف مرة بعد مرة حتى رد الى سبعة احرف
واكتفى بقوله الا الاذخر ايجاز العلم بهم النبي صلى الله عليه وسلم مراده
من ذلك والايجاز من محاسن كلام العرب ، من ذلك قولهم كفى بالسيف
شاى شاهدا وفي التنزيل (ولوان قرآنا سيرت به الجبال او قطعت به الارض

او كلم به الموقى) ثم قطع بقية الكلام حتى قيل هو لكفر وابه وقيل هو لكان هذا القرآن ومثله (ولولا فضل الله عليكم ورحمته) الآية ومثله في القرآن كثير ثم جوابه صلى الله عليه وسلم على فوره لمحبي الوحي اليه على فوره وان كنا لانقل ولا ينكر مثله من لطيف قدرة الله تعالى الازنديقى ويحتمل ان يكون جبريل معه حينئذ فالتى ذلك اليه كما قال للذى سألته في حديث ابى قتادة أ رأيت ان قتلت في سبيل الله صابر محتسبا مقبلا غير مدبر أ يكفر الله عنى خطا ياي؟ فقال نعم فلما ولى قال له الا ان يكون عليك دين كذلك قال لى جبريل فدل ذلك على حضور جبريل جوابه الاول واذا كان جبريل مع حسان بن ثابت على ما اخبر به رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله ا هجهم وجبريل معك فكونه مع الرسول صلى الله عليه وسلم في خطبته التى يخبر فيها عن الله شوائع دينهم اولى . ١٠
قلت كان للطحاوى مندوحة عن التأويل الثانى وان كان محتملا ايضا بقوله تعالى (وهو معكم اينما كنتم) وبقوله (وما ينطق عن الهوى ان هو الا وصى يوحى) .

فان طريق الوصى ليس بمنحصر فى وساطة الملك قد يكون بالهام خفى وينفث روعى وحضوره صلى الله عليه وسلم مع الله تعالى على حد معرفته وعلمه بالله لا يسمعه فيه ملك مقرب ولا نبي مرسل فلا يستبعد الوصى اليه فى كل لحظة ولحظة ارا الله سبحانه ان يوحى اليه ولا يحتاج الى معية جبريل معه فانها محتملة ومعية الله تعالى معه محققة دائما فاندفع بذلك ما اعترض عليه القاضى ابو الوليد وقال لا معنى لقوله يحتمل ان يكون جبريل معه لان جبريل لا يلقى ذلك اليه الا بأمر ربه وزواه عليه من عند ربه فى الحين نفسه ايسر عليه من صعوده اليه من عنده ثم رجوعه اليه فى ذلك الحين وان كان ذلك كله سواء فى قدرة الله ثم قال وغير هذا التأويل اشبه عندى وهو ان الخلا افظ عام اريد به الخصوص وكان المراد ما عدا الاذخر المحتاج اليه فلما كان ظاهره العموم قال له العباس الا الاذخر فوافق بذلك مراده صلى الله عليه وسلم بقوله لا يخلنى خلاها فقال له الا

الاذخر اعلاما منه انه هو الذي كان المراد اولاً، لا انه رجع الى رأى العباس
 باجتهاداً ووحى اذ لا يصح الرجوع عن الوحي باجتهاد ولا دلالة في الحديث
 على انه كان بوحى (١) وكذلك قوله في حديث ابى قتادة نعم، عام اريد به
 الخصوص فلما ادبر الرجل خشى النبي صلى الله عليه وسلم ان يحمل قوله على العموم
 في جميع الخطايا فيبين له ان الشهادة لا تكفر الدين لانه من حقوق الناس وقوله
 صلى الله عليه وسلم ان جبريل قال لى ذلك يعنى فيما تقدم لا انه طرأ عليه العلم
 بذلك حيثئذ ولان قوله نعم لو كان عاماً لكان قوله بعد ذلك الا الدين فاسمحه
 لكن الفضائل لا تنسخ فان الكريم اذا تفضل على عباده بالتجاوز لا يقطعه
 عنهم ولا ينقص منه بل يزيدهم من فضله .

قلت ما ذكره القاضى ابو الوليد وولد خاطره في غاية الحسن ولكن
 قوله لا معنى له اى تاويل الطحاوى ليس بانصاف منه والحق ان ما تأوله في
 حيز الجواز والله اعلم بالصواب .

في حشيش الحرم

اختلف اهل العلم فيما حرمه رسول الله صلى الله عليه وسلم من حصده
 واعلافه على ثلاثة اقوال . احدها انها لا ترعى ولا تحتش وهو قول ابى حنيفة .
 والثاني اباحتهما وهو قول ابن ابي ليلى .

(١) فيه نظر لانه اذا حصر الامر بين اجتهاد ووحى وانتهى الاجتهاد تعين
 الوحي وقوله ولا دلالة في الحديث على انه كان بوحى لا يلزم من عدم دلالة
 فيه ان لا يكون على الوحي دليل آخر وهو حاله صلى الله عليه وسلم فان اقواله
 لا تخلو عن احد الوجهين اما الاجتهاد او الوحي لا ثالث لهما وانتهى الاجتهاد
 لأن شرطه عند من جوزه مضي مدة انتظار الوحي ثم بعد اياسه عن الوحي
 يجتهد والكلام هنا على الفور من غير لبث كما تقدم فيه فتعين الوحي وهو غير =

والثالث قول عطاء انها ترى ولا تحش واختاره ابو يوسف والاول
اولى لما روى ان عمر دأى رجلا يقطع من شجر الحرم ويعلف بغيره فقال
على به فأتى به فقال يا عبد الله أما علمت ان مكة حرام لا يعضد عضاهها ولا ينفر
صيدها ولا يحل لقطتها الا لعرف فقال والله ما حملنى على ذلك الا ان مى نضوا
لى فخشيت ان لا يباينى اهلى وما مى من زاد ولا نفقة فرق عليه عمر بعد ما هم
به وامر له بغير من ابل الصدقة موقر طحيناً فاعطاه اياه وقال لا تعد ان تقطع
من شجر الحرم شيئاً .

وفى الحديث الذى تقدم منع رسول الله صلى الله عليه وسلم من
اختلاء خلا مكة فذهب قوم الى ان الاختلاء ما اخذ باليد دون ما سواه من
اعلافه الا بل على ما اختاره ابو يوسف وقد روى فى حرم المدينة حديث
١٠ فى المنع من الاختلاء من خلاها الا ان يعلف رجل بغيره فاستدلوا بذلك
على مثلها من شجر مكة وخلاها وهو حديث منقطع الاسناد ، وبعد ثبوته
لا يجوز قياس خلا مكة على خلا المدينة لان احكامهما فى هذا قد تفرق كما
اقرت فى وجوب جزاء الصيد لحرم مكة دون المدينة وفى المنع من دخول
مكة الا بالاحرام بخلاف المدينة .

١٥

فى حرم المدينة

روى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
حرم مكة يوم خلق السموات والارض والشمس والقمر ووضعها بين
هذين الاخشين لم تحل لأحد قبلى ولم تحل لى الاساعة من نهار ولا ليحتمل خلاها
ولا يعضد شجرها ولا يرفع لقطتها الا منشد ، فقال العباس الا الاذخر فانه لا غناء
٢٠ لأهل مكة عنه ليوهمهم وقبورهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر .
وروى عن ابي شريح الخزاعى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

=منحصر بأنه يكون بواسطة الملك فان له انواعاً انحر كما عرف ، انتهى جماليه .

ان الله حرم مكة ولم يحرمها الناس فمن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يسفكن فيها دما ولا يعضدن فيها شجرا فان ترخص مترخص فقال قد حلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل احلها لي ولم يحلها للناس وانما احلها لي ساعة من نهار .

وروى عن ابي هريرة قال لما فتح الله تعالى على رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة قتلت هذيل رجلا من بني بكر يقتل كان لهم في الجاهلية مقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال ان الله حبس عن اهل مكة الفيل وسلط عليهم رسوله والمؤمنين وانها لم تحل لأحد قبلي ولا تحل لأحد بعدي وانما احلت لي ساعة من نهار وانها ساعتي هذه حرام لا يعضد شجرها ولا يختل شوكتها ولا يلتقط لقطتها الا منشد ففي هذه الاثار ان الله حرم مكة وانها لم تحل لأحد قبل النبي صلى الله عليه وسلم وكان الواجب على من انتهك حرمة صيدها الواجب على قاتل الصيد في الاحرام كما ذكر تعالى في كتابه بقوله (لا تقتلوا الصيد واتم حرم) الآية الا ما اختلف اهل العلم فيه من الصوم في ذلك فذهب ابو حنيفة واصحابه الى انه لا يحزى في ذلك صوم وذهب غيرهم الى ان الصوم يحزى في ذلك كما يحزى في القتل في الاحرام وهو القول عندنا وما نأينا الله به من قول ابراهيم (رب اجعل هذا البلد آمنا) .

ليس من التحريم الذي كان من الله في شيء كما لم يكن الربا (١) الذي حرمه الله في كتابه في شيء لان الربا الذي في كتابه في النسيئة والذي حرمه الرسول صلى الله عليه وسلم في التفاضل فالذي دعا به ابراهيم لاهل مكة هو الامان دل عليه (اولم يروا انا جعلنا حراما آمنا ويتخطف الناس من حولهم) وكان ذلك استجابة لدعوة ابراهيم وقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم ان ابراهيم حرم مكة ودعا لهم واني حرمت المدينة ودعوت لهم يمثل مادعا به ابراهيم لاهل مكة ان يبارك لهم في صاعهم ومدهم - ففيه ان الذي كان من النبي صلى الله عليه وسلم في المدينة مثل الذي كان من ابراهيم في مكة في امان

(١) يظهر أن هنا سقطا كما يدل عليه السياق - ح (٢٥) اهلايا

اهلها بما يتميزون به عن سائر البلدان وما روى جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ابراهيم حرم بيت الله وآمنه وانى حرمت المدينة ما بين لابتيها لا يعضد اعضاها ولا يصاد صيدها .

- يحتمل ان يكون هذا زيادة زادها رسول الله صلى الله عليه وسلم في مدينته على ما كان من ابراهيم في مكة بركة دعائه واجابة الله تعالى اياه .
 فيه ولكن حكم منتهك حرمة الصيد والعشاء بين اللابتين غير حكم المنتهك في حرم مكة على ما روى عن سعد بن ابى وقاص انه اخذ عبد اصا في حرم المدينة فسلبه ثيابه فباعه مواليه الى سعد فنكموه فقال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حرم هذا الحرم وقال من اخذ من يصيد فيه شيئا فلمن اخذه سلبه فلم اكن لأرد عليكم طعمة اطعمنيها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولكن ان شئتم اعطيتمكم منه .

- والواجب في جزاء صيد مكة ما ذكر الله تعالى في كتابه ليس كذلك ووجدنا فقهاء الامصار اجمعين يجمعون على ترك اخذ سلب منتهك حرمة الصيد والعشاء بالمدينة فعقلنا بذلك ان اجماعهم على ترك ما روى انما كان لو قوفهم على نسخه لا يظن بهم خلاف السنة بلا خلاف لانهم المأمونون على ما رويوا وعلى ما قالوا سيما فيما اجمعوا لحاشا لله ان يتركوا ذلك الا لما هو اولى منه وذلك مثل تركهم ما روى في مانع الزكاة عن النبي صلى الله عليه وسلم انا آخذوها منه وشرط ما له عزمة من عزومات ربنا .

- وما روى في حريسة الجبل ان فيها غرامة مثلها وجلدات نكال ، وما روى فيمن وقع على جارية امرأته مستكرها لها انها تعتق عليه ويكون عليه .
 مثلها وان كانت طائفة كانت له وعليه مثلها لزوجه ، فمن ذلك والله اعلم ما روى عن السلب فيما ذكرنا يحتمل انه كان ثم نسخ بنسخ اشكاله التي ذكرناها .

في لاصرورة في الاسلام

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا صرورة في الاسلام ، قيل معناه نفى ما كان في الجاهلية على ما روى عن ابن عباس قال كان الرجل في الجاهلية يلطم وجه الرجل ويقول انه صرورة ، فاحتمل ان يكون المظلوم هو الصرورة لأنه لم يحج ولم يعتمر ويحتمل ان يكون اللاطم فيعذر لجهله وهذا اولى لأنه روى عن عكرمة انه قال كان الرجل يلطم وجه الرجل في الجاهلية ويقول انا صرورة فيقال دعوا الصرورة لجهله وان رمى بحجره ، فيرجله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا صرورة في الاسلام .

وقيل معناه لا يبقى احد في الاسلام حتى يحج وهذا بعيد لأنه من عجز عن الحج ازمانة او قلة يكون مذموماً ولكن لا يلحق من كانت هذه صفته ذم في ترك الحج ، وقيل معناه النهي عن تسمية احد في الاسلام بالصرورة وهو الاظهر لأنه روى عن عبد الله انه قال لا يقوان احدكم اني صرورة فان المسلم ليس بصرورة ولان الصرورة في اللغة الصر على المشي ومنه قوله تعالى (ولم يصروا على ما فعلوا) فمن كان تخلفه عن الحج ليس لاصراذه على تركه بل لعجزه او نحوه مما يسقط به الفرض فليس صاحبه بمصر الاصرار المذموم فلا يكون صرورة وقد كان عطاء بن ابي رباح يقال له الصرورة فلا ينكره وما ذكره من كراهية هذا القول اولى لأنه وصفه بحال مذمومة .

كتاب الجهاد

فيه تسعة وخمسون حديثاً في فضل الجهاد

روى ان رجلين من بني وهوش من قضاة قتل احدهما في سبيل الله وَاخر الآخر بعده سنة ثم مات قال طلحة فرأيت في المنام الجنة دخل الآخر فيها قبل الاول فتمجبت فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد صام بعده رمضان وصلى بعده ستة آلاف

ركعة وكذا وكذا .

- وذكره من طرق بالفاظ مختلفة ومعان متفقة منها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخى بين رجلين من اصحابه فقتل احدهما وعاش بعده الآخر ماشاء الله ثم مات فجعل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعون له وكان منتهى دعائهم له ان يلحقه الله باخيه الذي قتل قبله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايها تقولون افضل قالوا الذي قتل قبل يارسول الله قال اما تجعلون لصلاة هذا ولصيامه بعده وصدقته وعمله فضلا؟ لا بينهما ابعد مما بين السماء والارض . اشكل على بعض الناس معنى هذا الحديث وقال كيف يجوز ان يفضل من مات على فراشه من مات شهيدا؟ قد روى ان من رابط يوما وليلة في سبيل الله كان له اجر صيام شهر وقيامه ومن مات مرابطا جرى له مثل ذلك .
- من الاجر واجرى عليه الرزق وأمن الفتان وان كل ميت يختم على عمله الا المرابط في سبيل الله فان عمله لينمو له الى يوم القيامة ويؤ من من فتنه القبر .
- ففيه فضل المرابط الذي مات ومن قتل مرابطا كان فوق من مات مرابطا وليس ذلك لمن مات غير مرابط لانه ينقطع عمله بموته الا من ثلاثة اشياء ، على ما روى في ذلك ولكن المعنى بين لان الرجلين المتواخين هاجرا الى الله ورسوله معا فاما معه مهاجرين باذلين انفسهما في الجهاد وغيره فاستويا في ذلك وان كان قد فضله صاحبه بالشهادة فقد بذل هو نفسه لها ولعله قد تمنّاها وسألها وقد روى مرفوعا من سأل الله عز وجل الشهادة صادقا من قلبه ببلغة الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ، وله من الفضل ما تفرده من الاعمال الصالحة بعده فلا ينكر تجاوزه اياه في المنزلة واستحقاق سبقه الى الجنة والله يؤتي فضله من يشاء .

قال القاضي ولا تضاد بين ما روى من نمو عمل المرابط الى يوم القيامة وبين ما روى من انقطاع العمل بالموت الا من ثلاث ، لان عمل المرابط بعينه هو الذي ينمو له بمعنى انه يتوفر ثوابه له وهو عمل سبق موته لا عمل سواه

يلحق به لم يتقدم موته وإنما كان منه سبيه .

في الشهيد

روى عن عمر بن الخطاب أنه قال وأخرى تقولونها في مغازيكم هذه لمن قتل أو جرح قتل فلان شهيداً مات فلان شهيداً وعسى أن يكون قد أوفى ردف راحلته أو عجز راحلته ذهباً أو فضة يبتغى الدنيا فلا تقولوا ذلك ولكن قولوا كما قال النبي صلى الله عليه وسلم من مات في سبيل الله أو قتل في سبيل الله فهو في الجنة ، فيه أن من قتل أو مات في سبيل الله فهو الشهيد الذي يستحق ما يستحقه الشهيد لا من سواه ممن مراده غير سبيل الله ، لا يقال قد جعل من سوى المقتول في سبيل الله شهيداً كما روى أن الغريق شهيد والحريق شهيد وغيرهم جعلهم الله شهداء بما حل بهم .

وروى جابر بن عتيك قال جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يعود عبد الله بن ثابت فوجده قد غلب ، الحديث بطوله ، إلى أن قال والمرأة تموت بجمع شهيد ، لأن المذكورين في الحديث شهداء إنما هو لأجل ثباتهم على الشهادة أو ثباتهم على الطاعة استحقوا مرتبة الشهداء يدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم في الحديث المذكور أن الله قد أوقع أجره على قدر نيته ، ولما كان كذلك في عبد الله بن ثابت كانت فيمن سواه كذلك وقد روى عن عتبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خمس من قبض في شيءٍ منهم فهو شهيد ، المقتول في سبيل الله شهيد ، والغريق في سبيل الله شهيد ، والمبطون في سبيل الله شهيد ، والمطعون في سبيل الله شهيد ، والنفساء في سبيل الله شهيد ، وسبيل الله طاعاته فمن كان في شيءٍ منها فاصابه شيءٌ مما في هذه الآثار كان من أهل الشهادة ومن لم يكن قصده المثابرة على الطاعات لم يكن منهم ولا ينال درجاتهم ، يؤيده حديث أبي موسى الأشعري قال قال رجل لرسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل يقاتل للنغمة أو للغنم والرجل يقاتل للذكر والرجل يقاتل ليرى مكانه ، فمن في سبيل الله ؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي

العليا فهو في سبيل الله .

ففيه ان المقاتل لا يستحق الشهادة بقتاله حتى يكون معه من نيته ان تكون كلمة الله تعالى اعلى كما ذكر في الحديث ، وقد شد ذلك قوله انما الاعمال بالنية وانما لامرئ ما نوى .

- وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من سأل الله عز وجل الشهادة بصدق بلغه الله منازل الشهداء وان مات على فراشه ، ففيه ان الشهادة تكون لمن يتمناها من قلبه وان لم يصبه القتل فكذا ما ذكر من الشهداء بغير قتل انما هو فيمن كان له نية الشهادة او بذل الروح في الطاعة لا فيمن سواهم .

في الاشتغال بالحرب عن الجهاد

- روى عن ابي امامة الباهلي انه رأى سكة او شيئاً من آلة الحرب .
فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما دخلت هذه بيت قوم الا ادخله الله الذل ، يعني من اشتغل بالحرب عن الجهاد عاد مطلوباً بما كان به طالباً لان ما يطلبه ولاية المسلمين من العشر والخراج فالمسلمون هم الطالبون فهذا وجه الذل الداخل على الجارث ، وقال عليه السلام جعل رزقي تحت ظل رمحي وجعل الذل والصغار على من خالفني ومن تشبه بقوم فهو منهم .

في الجهاد في الابوين

- بروى عمر وابن العاصي ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اريد الجهاد فقال أحي ابواك؟ فقال نعم قال ففيها فجاهد انما امره رسول الله صلى الله عليه وسلم بترك الجهاد ولزوم ابويه مع الوعيد على تركه بقوله (إلاتنفر وإيعذبكم عذاباً أليماً) لانه فرض كفاية بخلاف الحج فانه فرض عين وبر الوالدين فرض عين فاذا بر والديه سقط الفرضان احدهما بفعله والآخر بفعل غيره ومنه ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اني جئت ابايكم على الهجرة وتركتم ابوي يكيان فقال

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ابا يعك حتى ترجع اليها فتضحكها كما ابكتها، ولا فرق بين الابوين وبين احدهما لما روى ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني جئتك ابا يعك على الهجرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم االك اب او ام؟ قال نعم قال فقيمها فجاهد.

وروى ان رجلا اتاه فقال اني اردت ان اغزو وقد جئتك استشيرك فقال هل لك من ام؟ فقال نعم فقال صلى الله عليه وسلم فالزمها فان الجنة تحت رجلها.

في خير الاصحاب والسر اياك الجيوش

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال خير الصحابة اربعة وخير السرايا اربعا وخير الجيوش اربعة آلاف ولن يغاب اثنا عشر الفا من قلة. المعنى في ذلك ان الله تعالى كان فرض ان لا يفر واحد من عشرة ثم خفف بان لا يفر واحد من اثنين والنسخ عام في قليل الاعداد وكثيرها ثم خص على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم من العموم الاثنا عشر الفا بما ذكرها به من انه لا يغلب من قلة وفرض عليهم ان لا يفر واحد من فوقهم وان كثرت وهو قول محمد بن الحسن في سيره الكبير ولم يحك خلافا وعليه حمل الامر بالمعروف والنهي عن المنكر جماعة من اهل العلم منهم ابن شبرمة الا انه جعل ذلك مطلقا في قليل الاعداد وكثيرها وعن مالك ما يدل على ان الاثني عشر الفا مخصوصة من ذلك فانه روى ان عبد الله العمري العابد جاء اليه فقال قد ترى هذه الاحكام التي نزلت افيسعنا التخلف عن مجاهدة من بدلها؟ فقال له مالك ان كان معك اثنا عشر الفا مثلك لم يسعك وان لم يكن معك فانت في سعة من التخلف وهذا جواب حسن اخذه من هذا الحديث والله اعلم.

في المسافرة بالقرآن الى العدو

عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن

بالقرآن الى ارض العدو مخافة ان يناله العدو وهو من كلام النبي صلى الله عليه وسلم لامن كلام الراوى فانه روى فاني اخاف ان يناله العدو.

وقد اختلف اهل العلم في السفر به الى ارض العدو فابو حنيفة وصاحباؤه ذهبوا الى ابا حته وبعضهم الى كراهته، منهم مالك وعن محمد ان كان مأهونا عليه من العدو فلا بأس وان كان مخوفا عليه فلا ينبغي ان يسافر به اليهم، وهذا احسن الاقوال وعليه يحمل القول الاول منهم، وما روى عن ابن عباس انه قال اخبرني ابوسفيان بن حرب من فيه الى ان هرقل دعاهم بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقرأه فاذا فيه، بسم الله الرحمن الرحيم من محمد رسول الله الى هرقل عظيم الروم، سلام على من اتبع الهدى، اما بعد فاني ادعوك بدعاية الاسلام اسلم تسلم واسلم يؤتلك الله اجر ك مرتين، فان توليت فان عليك اثم الاريسيين و(يا اهل الكتاب تعاوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم) الآية، ليس بمعارض انهيه صلى الله عليه وسلم من المسافرة بالقرآن الى ارض العدو ومخافة ان يناله العدو لان محل النهي السفر بجملته القرآن وما في كتابه صلى الله عليه وسلم انما هو بعضه فالجمع بينهما باباحة السفر بالاجزاء التي فيها من القرآن بعضه وبالكراهة في السفر بكليته اليهم عند خوفهم عليه، وقوله عليك اثم الاريسيين اي مثل اثمهم لقوله تعالى (فعلمين نصف ما على المحصنات من العذاب) اي مثل نصف العذاب الذي يكون عليهن والاريسيون هم الخدم والخولة.

قاله ابو عبيد في كتاب الاموال وقيل عليه اثمهم لصده اياهم عن الاسلام بملكه لهم ورياسته عليهم كقوله تعالى (انا اطعنا سادتنا وكبراءنا فاضلونا السبيلا) وكما قال مخررة فرعون لما قامت عليهم الحجة لموسى (وما اكرهتنا عليه من السحر) اي استعملتنا فيه واجبرتنا عليه وقيل منسوب الى قرية يعرف بالاروسية اهلها يوحدون الله ويقرنون برسالة عيسى وعبوديته ويحددون بما يقوله النصارى سوى ذلك وقيل اريس اسم رئيس لهم فنسبوا اليه كما يقال يعقوبيون لقوم ينسبون الى يعقوب.

فى القتال فى الأشهر الحرم

روى عن سعد بن أبى وقاص قال لما قدم النبى صلى الله عليه وسلم المدينة جاءته جهينة فقالوا انك قد نزلت بين أظهرنا فأوثق لنا حتى نأمنك وتأمنا فأوثق لهم ولم يسلموا فبعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى رجب وأمرنا أن نغير على حى من كنانة إلى جنب جهينة فأغرنا عليهم فكانوا كثيرًا فلجأنا إلى جهينة فمنعونا وقالوا لم تقا تلون فى الشهر الحرام؟ فقلنا إنما نقاتل من أخرجنا من البلد الحرام فى الشهر الحرام فقال بعضهم لبعض ما ترون؟ قالوا نأتى نبي الله صلى الله عليه وسلم فنخبره، وقال قوم لا بل نقيم ههنا وقتلت أنا فى أناس منى لا بل نأتى غير قريش هذه فنقتطعها فانطلقنا إلى العير وكان الفء اذ ذاك من أخذ شيئًا فهو له فانطلق أصحابنا إلى النبى صلى الله عليه وسلم فأخبروه فقام غضبًا نا محر الوجه، فقال ذهبتم جميعًا وجئتم متفرقين إنما أهلك من كان قبلكم الفرقة لأبعن عليكم رجلا ليس بخيركم أصبركم على الجوع والعطش فبعث علينا عبد الله بن جحش الأسدى فكان أول أمير فى الاسلام، فيه ما دل أن الجيش لم يكن عليه أمير وذلك قبل قوله صلى الله عليه وسلم إذا كنتم ثلاثة فى سفر فامروا على أحدكم وكان منهم ما كان من الخلاف فكرهه الله تعالى وأجرى أموريه ١٠ صلى الله عليه وسلم فى الستة فب على خلافة من التأمير ليرجع امر الجماعة إلى واحد يجب عليهم طاعته وترك مخالفته. يؤيده قوله تعالى (ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم). ومنه ما روى عن جابر بن عبد الله قال لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يفز فى الشهر الحرام، أحسبه قال إلا أن يفزى فإذا حضر أقام حتى ينسلخ. ومنه ما روى عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال قفلة كفزوة ٢٠ وهو تمة كلام تقدم منه لم يحضره عبد الله يحتمل أن يكون سئل عن قوم قتلوا الخوفهم من عدو أكثر منهم عددًا يزيد صلى الله عليه وسلم فى عددهم ما يقولون به على عدوهم فيكون عليهم. ومثله ما روى عن عائشة فى سبب

قوله

(٢٦)

قوله صلى الله عليه وسلم في الشوم، وعن زيد بن ثابت في سبب النهي عن كراء المزارع كما تقدم والله اعلم (١).

وما روى عن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث رهطا وبعث عليهم ابا عبيدة او عبيدة بن الحارث فلما مضى انطلق بكى صباية الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس وبعث عبد الله بن جحش وكتب له كتابا وامره ان لا يقرأ الكتاب حتى يبلغ مكان كذا وكذا وقال لا تكرهن احدا من اصحابك على السير فلما بلغ المكان قرأ الكتاب فاسترجع وقال سمعا وطاعة لله ولرسوله قال فرجع منهم رجلان ومضى بقيتهم فلقوا ابا بن الحضرمي فقتلوه ولم يروا ان ذلك اليوم من رجب او من جمادى فقال المشركون قتلتم في الشهر الحرام فأنزل الله (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير) الآية وقال المشركون ان لم يكن وزر فليس لهم اجر فأنزل الله (ان الذين آمنوا والذين هاجروا واجاهدوا في سبيل الله) الآية.

ما فيه من تحريم القتال في الشهر الحرام منسوخ بما في سورة براءة، عن ابن عباس قال لما نزلت براءة انتقضت اليهود وقالوا المشركين حيث وجدوهم وقعدوا لهم كل مرصد حتى دخلوا في الاسلام. فدل هذا على ان اليهود كلها انتقضت وحل القتال في الزمان كله.

في تولية الامر

روى عن عبد الله بن جعفر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم جيشا وامر عليهم زيد بن حارثة وقال ان اصاب زيد قتل او استشهد فاميركم جعفر فان قتل او استشهد فاميركم عبد الله بن رواحة فاخذ الراية زيد فقاتل حتى قتل، ثم اخذها جعفر فقاتل حتى قتل ثم اخذها عبد الله فقاتل، ولم يذكر انه قتل وأرى ذلك سقط عن بعض رواه، ثم اخذها خالد ففتح الله عليه فأتى خبرهم النبي صلى الله عليه وسلم فخرج الى الناس فحمد الله وأثنى عليه ثم قال ان

(١) هكذا في الاصل ولا تظهر مناسبة للباب وستجىء هذه العبارة بعينها في باب الفرار من الزحف.

اخوانكم لقوا العدو وان زيدا أخذ الراية فقاتل حتى قتل او استشهد ثم
 أخذ الراية بعده جعفر بن ابي طالب فقاتل حتى قتل او استشهد ثم أخذ الراية
 عبد الله بن رواحة فقاتل حتى قتل او استشهد ثم أخذ الراية بعده سيف بن
 سيوف الله خالد بن الوليد ففتح الله عز وجل عليه ثم امهل آل جعفر
 ٥ لم يأتهم ثم اتاهم فقال لا تيكوا على اني بعد اليوم ادع لي بني اني فجيء بنا
 كأننا افراخ فقال ادعوا الى الخلاق فجيء بالخلاق لحق رؤسنا ثم قال اما
 عهد فشبه عمي ابي طالب واما عون (١) فشبه خلقي وخلقي ثم قال اللهم اخلف
 جعفر في اهله وبارك لعبد الله في صفقة يمينه ثلاث امرات ، فجاهت امنا فذكرت
 يتمنا فقال العيلة تخافين عليهم فانا ولهم في الدنيا والآخرة . ففيه ان رسول الله
 ١٠ صلى الله عليه وسلم جعل بعض الامراء واليا بعد قتل غيره فدل على جواز تعليق
 الامارة بخطر فيجوز تعليق الوكالة ايضا لأنه مثله كما يقوله ابو حنيفة واصحابه
 خلافا لبعض ، وفيه جواز الامارة بغير تولية اذا احتيج اليها كما كان من خالد
 فانه لما وجد من نفسه قوة القيام على مصالحهم والذب عنهم وجب عليه ذلك
 ووجب على الناس الطاعة له وكذلك فعل على رضى الله عنه لما حصر عثمان في
 ١٥ صلاة العيد صلاحها وخطب لما خاف ان لا يكون للناس يومئذ صلاة عيد ،
 ولذلك قال محمد اذا شغل السلطان عن اقامة الجمعة ولم يحضر احد من قبله ثابا
 ان من قدر على القيام بها قام بها وعلى الناس اتباعه فيها كما لو امره السلطان
 الذي اليه القيام خلافا لابي حنيفة وابي يوسف رضى الله عنهما والمختار ما قال
 لا ما قال ، وما يدل عليه حديث انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ٢٠ فقال اخذ الراية زيد فاصيب ثم اخذ الراية جعفر فاصيب ثم اخذها عبد الله
 ابن رواحة فاصيب ثم اخذها خالد بن الوليد من غير مرة ففتح الله عليه ، وان
 عينيه لتذرفان قال وما يسرنى انهم عندنا او قال ما يسرهم انهم عندنا - شك الراوى

في تخريب العامر

عن عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حرق نخل بني

النضير وتطع وهي البويرة ولها يقول حسان .

وهان على سراة بنى لوى حريق بالبويرة مستطير

فانزل الله تعالى (ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فباذن

الله) الآية ، لا يقال انزال الله الآية لان تعبد بها الامة معنى يستعملونه فيما تعبدهم

به فاي فائدة في نزولها؟ بعد القطع والتحريق؟ لان سبب نزولها على ما روى

ابن عباس هو أنه لما استنزلوهم من حصونهم وامروا بقطع النخل قال المسلمون

قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا فلنستلن رسول الله صلى الله عليه وسلم هل لنا فيما

قطعنا من احر و ما علينا فيما تركنا من وزر؟ فانزل الله (ما قطعتم من لينة او تركتموها)

الآية ، فلم المسلمون ان الذى كان من قطعهم لما قطعوا من النخل وتحريقها

مباح لهم لاثم عليهم فيه ولا في ترك ما تركوه منها فلم يقطعوه فبان موضع ١٠

القائدة في نزولها فان قيل قد نهى ابو بكر الصديق امراء الاجناد لما بعثهم الى

الشام عن القطع والتحريق بمحض من الصحابة من غير تكير وهو مخالف لما ذكر

عن ابن عمر وابن عباس قلنا ان ابا بكر كان على علم من عود الشام الى ايديهم

ومن فتحهم لها وغلبتهم الروم عليها بما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

اعلمهم اياه من ذلك ما روى عن سفیان بن ابی زهير (١) قال سمعت رسول الله

صلى الله على وسلم يقول يفتح اليمين فيأتى قوم ييسون فيتحملون باهليهم ١٠

ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ويفتح الشام فيأتى قوم

ييسون فيتحملون باهليهم ومن اطاعهم والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمون ،

الحديث ، فكان النهى من ابى بكر لهذا ولما قد خصهم عليه من الصلاة بايلاء

ومن شد المطايا اليها ؛ ولما قد روى عنه من قوله ومنعت الشام مدها ودينارها

اي انها ستمنع المد والدينارا او اجيين في اراضيها وذلك لا يكون الا بعد ٢٠

افتتاحهم وغلبتهم عليها وقد عرف ذلك في موضعه .

(١) كان في الاصل عن سفیان بن مولى ابن ازهر والتصحيح من مشكاة المصابيح .

في قتل النساء والصغار

روى عن ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا بعث جيوشه قال اخرجوا بسم الله تقا تلون من كفر بالله لا تغدروا ولا تملوا ولا تغلوا ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع .

لا يعلم نهى قتل اصحاب الصوامع في غير هذا الحديث ومداره على ابراهيم بن اسمعيل بن ابي حبيبة الاسلمي رواه عن داود بن الحصين عن عكرمة عن ابن عباس وروى عن ابي بكر انه اوصى به امراء جيوشه الى الشام لا تقا تلوا الولدان ولا الشيوخ ولا النساء .

وعن حفظة الكاتب قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فرأيت امرأة لها خاق وقد اجتمعوا عليها فلما جاء اخرجوا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما كانت هذه تقا تل ثم اتبع رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا ان لا تقتل ذرية ولا عسيقا ، ففي قوله ما كانت هذه تقا تل انه لا يقتل في دار الحرب الا من يقا تل فمن كان مقاتلا حل قتله من رجل او امرأة فالقتال هو علة القتل والله اعلم .

في الفرار من الزحف

عن صفوان بن عسال قال رجل من اليهود لا خرا ذهب بنا الى هذا النبي فقال له الا خرا لا تقتل هذا النبي فانه ان سمعها كانت له اربعة اعين فانطلقا اليه فسألاه عن تسع آيات ، فقال تعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ولا تزنوا ولا تسرقوا ولا تفرّوا من الزحف ولا تسحرّوا ولا تأكلوا الربا ولا تمشوا بغيري الى سلطان وعليكم يهود الانعدوا في السبت . فقالوا نشهد انك رسول الله . وفي بعض الآثار فقبّلوا يديه ورجليه وقالوا نشهد انك نبي قال فما يمنعكم ان تتبعوني قالوا ان داود دعا ان لا يزال من ذريته نبي وانا نخاف ان اتبعناكم ان تقتلنا يهود .

ففيه ان التسع الآيات التي آتاها الله موسى عبادات لا تخويها
وفيه ان القرار من الزحف حرام، تعبد الله به موسى ولم ينسخ في شريعة نبينا
فظهر به فساد قول من قال انه كان في يوم بدر خاصة لقوله (ومن يولهم يومئذ
دبره) الآية وكذا اعلم به ضعف ما روى عن عكرمة عن ابن عباس انه قال في
تفسير تسع آيات هي اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع
والدم والسنين ونقص الثمرات، اذ لا حجة لأحد مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم.

ومنه ما روى عن ابن عمر قال كنت في سرية من سرايا رسول الله
صلى الله عليه وسلم فحاص الناس حيصة فكنت فيمن حاص فقلنا كيف نصنع
وقد فررنا من الزحف وبؤنا بالغضب فقلنا لو دخلنا المدينة فبتنا فيها، ثم قلنا
لوعرضنا انفسنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فان كانت لنا توبة والا
ذهبتنا، فأتيناه قبل صلاة الغداة فخرج فقال من القوم فقلنا، نحن القرارون
قال بل اتم العكارون انا فتكم اوانا فئة المسلمين فأتيناه حتى قبلنا يديه.
العكارون هم الكرادون يعني لما كروا الى رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليرجعوا الى ما يأمرهم كان ذلك عودة الى ما كانوا من بذل النفس
في سبيل الله استحقوا بذلك الاسم وفيه رد القول بالتخصيص باهل بدر لان
ابن عمر انما خلق بانقائلة يوم الخندق بعد أن رده النبي صلى الله عليه وسلم قبل
ذلك فدل على ان حكم القرار من الزحف باق الى يوم القيامة ودخل في
الكبار، ونزول الآية في اهل بدر ليس بما نعت ثبوت حكمها في غيرهم.

ومنه ما روى عن عبد الله بن عمر أنه صلى الله عليه وسلم قال قلعة
كغزوة، وهو تمة كلام تقدمه لم يحضره عبد الله فيحتمل ان يكون سئل
عن قوم قتلوا الخوفهم من عدوا اكثر منهم عدد او عدد ايزيد صلى الله عليه
وسلم في عددهم وعددهم ما يقولون به على عدوهم فيكرون عليهم، ومثله
ما روى عن عائشة في الشؤم، وعن زيد في كراء المزارع والله اعلم.

في حمل واحد على جيش

روى عن اسلم ابى عمر ان قال كنا بالقسطنطينية وعلى اهل مصر عقبة ابن عامر وعلى اهل الشام رجل فخرج من الروم صف عظيم فصففنا لهم فعمل مسلم منا على الروم حتى دخل فيهم ثم خرج اليها فصيح اليه سبحانه الله اتى بيده الى التهلكة فقال ابو ايوب الانصارى رد عالم ايها الناس ان الآية قد اترأت فينا معشر الناس (١) فان الدين لما اعزه الله وكثرنا صروه قلنا فيما بيننا سرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اموالنا قد ضاعت فلوا تقفنا فيها فاصلحنا ما ضاع فانزل الله تعالى هذه الآية يرد علينا ما هممنا به (وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) فكانت التهلكة الاقامة التي اردناها فامرنا بالغز وفما زال ابو ايوب غازيا حتى قبضه الله تعالى. فيه ان التهلكة في الآية التهلكة في الدين وهي والهلكة واحد قاله ابو عبيد يعنى ان ترك الغز ووالا اتفاق في سبيل الله هلاك ومثله قوله صلى الله عليه وسلم اذا سمعت الرجل يقول هلك الناس فهو اهلكهم يعنى في الدين وقال البراء الا انما التهلكة ان يذنب الرجل الذنب ثم يلقى بيده ويقول لا يغفر لي، وعن ابن عباس في تفسيرها انفقوا ولا تمسكوا في سبيل الله فتهلكوا.

وقال ينفق في سبيل الله وان لم يكن له الامشقص يريد التحذير من الامساك في قليل المال وكثيره مخافة ان يدخل في الوعيد، وعنه ولا يقولن احدكم اني هالك لا اجد شيئا ان لم يجد الا مشقة فليجا هديه في سبيل الله. فعلم ان التهلكة في الآية ليست في لقاء العدو الذي يخشى عليه وانه في فعله ذلك غير مذموم، وما روى ان في محاصرة دمشق اسرع رجل الى العدو فعاب المسلمون عليه ورفعوه الى عمرو بن العاص وهو على جند من الاجناد فارسل اليه عمرو فردده وقال (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كما هم بنيان مرصوص - ولا تلقوا بأيديكم الى التهلكة) لا يعارض ما قال ابو ايوب لانه اخبر بسبب نزولها توقيفا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولان تأويل عمرو

لا يكافئ ذلك ويحتمل الخفاء عليه ولو وقف على ما وقف عليه ابو ايوب لردنا ويلها اليه وقد روى عن جعفر بن ابى طالب حين زاحمه القتال يوم موقعة اقصم عن فرس شقراء له ثم عرقها وقاتل حتى قتل فكان اول عاقر في سبيل الله .

وكان ذلك محضر من اكابر الصحابة مثل عبد الله بن رواحة وخالد

- وغيرهما فلم ينكروا عليه وبلغ امره رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم ينكروه .
عليه ولم ينه عن مثله فدل على انه من اجل الافعال واعظمها في الثواب وان تأويلها ما روينا عن ابى ايوب لاغيره مما يخالفه .

في قتل الكافر بعد قول لا اله الا الله

روى ان المقداد قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ارايت ان لقيت

- رجلا من الكفار فقاتلني فضرب احدى يدي بالسيف فقطعها ثم لاذمني بشجرة
فقال اسلمت لله اقتله يا رسول الله بعد ان قالها ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلةك قبل ان تقتله وانك بمنزلة قبل ان يقول
كلمته التي قال . يعني يعود باسلامه مثلك مسلما وتصير انت من اهل النار كما كان
هو قبل ان يسلم من اهلها . ومنه ما روى عن اسامة قال بعثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم في جيش الى الحرقات من جهة فلما هم منا هم ابتدرت
انا ورجل من الانصار رجلا منهم بالسيف فقال لا اله الا الله فكف عنه
الانصارى وظننت انه يقول تعوذ امن القتل فقتلته فرجع الانصارى الى
النبي صلى الله عليه وسلم فحدثه الحديث ، فقال صلى الله عليه وسلم يا اسامة قتلت
رجلا بعد ان قال لا اله الا الله فكيف تصنع بلا انه الا الله يوم القيامة ؟ فما زال
يقول ذلك حتى وددت اني لم اكن اسلمت الا يومئذ .

انما بقيت احوال اسامة عند النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما وجد

منه ما وجد على ما كانت لانه اجتهد في اسلام الكافر بعد ان حاق به القتل
جزاء على كفره فادى اجتهاده الى عدم صحته كايان فرعون لما ادركه الفرق
وقال تعالى (فلما راوا باسنا قالوا آمنا بالله) الآية وبين النبي صلى الله عليه وسلم

خطاه في اجتهاده بالفرق بين محي والباس من الله ومحبيته من قبل عباده وعذره على ذلك قال عليه الصلاة والسلام في القاضي اذا اجتهد فأخطأ ان له اجرا .

ثم فيما كان من اسامة دليل على جواز استعمال الرأي عند نزول الحوادث وردّها الى مثلها من الاحكام وان وقع خطأ فاجتهد به غير ملوم ،

ومنه ما روى عن عبد الله بن عمر قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد

ابن الوليد الى بني حذيمة فدعاهم الى الاسلام فلم يحسنوا ان يقولوا اسلمنا

فعلوا يقولون صبا نا وجعل يقتل ويأسر ودفع الى كل واحد منا اسيره حتى

اذا كان ذات يوم امر خالد كل رجل منا ان يقتل اسيره فقلت لا والله

لا اقتل اسيري ولا يقتل احد من اصحابي اسيره فلما قدمنا على النبي صلى الله

عليه وسلم ذكرنا صنيع خالد فرفع يديه ثم قال اللهم اني ابرأ اليك مما صنع

خالد مرتين .

انما لم يؤاخذ صلى الله عليه وسلم خالد بما وجب لهم عليه بسبب قتله

اياهم بعد اسلامهم لان قولهم صبا نا ما كان صريحا في اسلامهم لانه قد يكون

على الدخول في دين الصابئين لانه زال عن شيء الى شيء وتعنيقه اذ لم يستثبت

في امرهم حتى يقف على قصدهم بقولهم صبا نا ولذا اتبرأ الى الله من مجملته ولم يأخذه

لهم بما لم يعلم يقينا وجوبه عليه . ومنه ما روى خالد قال بعثني رسول الله

صلى الله عليه وسلم انا وعمارا في سرية فأضفنا اهل بيت قد كانوا وحدوا فقال

عمار ان هؤلاء قد احتجزوا منا بتوحيدهم فسفهنه ولم احفل بقوله فلما رجعنا الى

النبي صلى الله عليه وسلم شكاني اليه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم

لا يتصور له مني اذبر وعيناه تد معان فقال صلى الله عليه وسلم يا خالد لا تسب

عمارا فانه من يسب عمارا يسبه الله عز وجل ومن تسفه عمارا تسفه الله تعالى

قال قلت والله يا رسول الله ما من ذنوبي شيء اخوف على منهن فاستغفر لي

قال فاستغفر لي النبي صلى الله عليه وسلم .

فعل خالد في اهل ذلك البيت كفعل اسامة في قتياه بعد توحيدهم

فأصاب عمار حقيقة حكم الله فيهم وأخطأه خالد فحمد في اجتباؤه كإسامة ولكن
عماراً أصاب الحق الحقيقي. ومنه ما روى عن خالد أنه صلى الله عليه وسلم بعثه إلى
ناس من خثعم فاستعصموا بالسجود فقتلهم فوداهم النبي صلى الله عليه وسلم
بنصف الدية ثم قال أنا بريء من كل مسلم مع مشرك لا تراأى ناراها، السجود
في احتماله الإسلام وغيره كقولهم صبا نأ وكان على خالد اثبت في أمرهم
فقص في ذلك ولا جله وداهم النبي صلى الله عليه وسلم بما وداهم به تطوعاً منه
وتفضلاً، وأما قوله لا تراأى ناراها يعني لا يحل لمسلم أن يسكن بلاد المشركين
فيكون معهم بقدر ما يرى كل واحد منهما نار صاحبه، قال الكسائي العرب
تقول دارى تنظر إلى دار فلان ودورنا تتناظر، وقيل المراد بذلك نار الحرب
(كلما أوقدوا ناراً للحرب أطلقوا الله) وعلى هذا ناراهما مختلفان هذه
تدعو إلى الله وهذه تدعو إلى الشيطان فكيف يتفق أهلها في بلاد واحدة.
ومنه ما روى عن عمران بن حصين قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه
وسلم في سرية فحمل رجل من ورثي على رجل من المشركين فلها غشيه بالرمح
قال أنى مسلم فقتله ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أنى
قد أذنبت فاستغفر لى قال وما ذاك فقال قصته وقال ظننت أنه متعوذ فقتلته قال
أفلا شققت عن قلبه؟ حتى يستبين لك وقال ليتبين لى قال قد قال لك بلسانه فلم
تصدقه على ما في قلبه فلم يلبث الرجل أن مات فدفن فأصبح على وجه الأرض
فقلنا عد ونبشه فامرنا عبداً وموالياً فخرسوه فأصبح على وجه الأرض فقلنا فلعلهم
غفلوا فخرسنا فأصبح على وجه الأرض فأتىنا النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرناه
فقال إن الأرض لتقبل من هو شر منه ولكن الله أحب أن يخبركم بعظم الذنب
ثم قال اتهبوا به إلى سفح هذا الجبل فأقصدوا عليه من الحجارة ففعلنا.

فيه أن القاتل وهو الخزاعي علم حرمة قتل من قتله ولهذا قال أذنبت
فاستغفر لى وقوله ظننت أنه متعوذ زيادة منه في الاعتذار في قتله لأن قتل
المتعوذ أيسر من قتل من قاله صادقا من قلبه فلم يكن ظنه ذلك دافعا عنه عقوبة

ذنبه فعاقيه الله تعالى من اجل ذلك بما عاقيه والله اعلم بحقيقة الامر .

في الوصية بالقبط

روى ابو ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انكم ستفتحون ارضا يذكرفها القيراط فاستوصوا باهلها فان لهم ذمة ورحما فاذا رأيتم رجلا (١) يقتتلان في موضع لبنة فاخرج منها قال فمر بربيعة وعبد الرحمن ابني شرحبيل ابن حسنة يتنازعان في موضع لبنة فخرج منها ، ليس المراد قيراط الدرهم والمثقال المعروف في كلام الناس ولا الذي ورد في الحديث في اجر المصلي على الجنائز والمشيعة لها وفي وزر مقتني الكلاب وانما المراد به السب من قولهم اعطيت فلانا قراريطه اذا سمع منه مايكره واجابه بما يكرهه ويحذر بعضهم بعضا فيقول اذهب عني لا اعطيك قراريطك يعني سبابك واسماعك المكروه ولا يعرف هذا اهل مدينة سوى اهل مصر فكان الاخبار بهذا علما من اعلام النبوة والمراد باهلها القبط ، يوضحه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فتحت مصر فاستوصوا بالقبط خيرا فان لهم ذمة ورحما ، لان هاجرام اسمعيل كانت منهم ، فهذه الرحم ، واما الذمة مع انها كانوا اهل حرب وليس لهم ذمة فان المراد بذلك الحق الذي لهم برحمهم فكان ذلك ذما ما لهم يجب رعايته كقوله تعالى (الاولا ذمة) فانها هي التذمة .

في فتح مكة وقتل من امر بقتله

روى مصعب بن سعد عن ابيه قال لما كان يوم الفتح فتش مكة آمن رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس الاربعة نفر واسرائتين وقال اتلوهم وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة ، عكرمة بن ابي جهل ، وعبد الله بن خطل ومقيس بن صباية ، وعبد الله بن سعد بن ابي سرح ، فاما عبد الله بن خطل فاتي وهو متعلق باستار الكعبة فاستبق اليه سعيد بن حريث وعمار بن ياسر فسبق سعيد عمارا وكان اشد الرجلين فقتله .

- واما مقيس بن صباية فادركه الناس في السوق فقتلوه، واما عكرمة
فركب البحر فاصابتهم ريح عاصف فقال اصحاب السفينة لاهل السفينة اخلصوا
فان آلهتكم لا تنقذ عنكم شيئا ههنا وقال عكرمة والله لن لم ينجني في البحر الا
الاخلاص لا ينجني في البر غيره اللهم ان لك على عهدنا ان انجيتني بما اتا فيه ان
آتي عهدا اضع يدي في يده فلا جد نهضوا كرميا فنجوا فأسلم، واما عبد الله بن ابي
سرح فانه اختبى عند عثمان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للبيعة
جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بايع عبد الله فرفع
رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يأتي فبايعه بعد ثلاث مرات ثم اقبل على اصحابه
فقال اما كان فيكم رجل يقوم الى هذا حين رأي قد كففت يدي عن مبايعته
فيقتله فقالوا ما دريت يا رسول الله فهلا او مات الينا بعينك؟ فقال انه لا ينبغي لنبي
ان يكون له خائنة اعين، فيه انه صلى الله عليه وسلم امر في الاربعة بقتلهم
مطلقا ثم خرج من ذلك عكرمة وعبد الله باسلامهما فحقن دمهما وقتل
الآخران بالكفر الذي ثبتا عليه وخروجهما بطريق الاستثناء الشرعي دون
اللساني فكذلك تكون امور الائمة بالعقوبات مستثنى منها بما يدفع العقوبات
بالشرعية وان لم يستثنوا ذلك بالسنتهم.
- ومنه ما روى مطيع بن الاسود وكان اسمه العاصي فسياه رسول الله
صلى الله عليه وسلم مطيعا قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين امر بقتل
هؤلاء الرهط بمكة يقول لا تغزى مكة بعد هذا العام ابدا ولا يقتل رجل من
قريش صبرا بعد اليوم. لم يذكر الراوى لفظ الرسول صلى الله عليه وسلم معربا
وذلك مما يقع فيه الاشكال لانه ان كان لا يقتل بالجزم كان ذلك على الامر وفيه
خلاف حكم الله لان حكم الله ان القرشي يقتل قودا ويرجم اذا زنى محصنا
وحاشا ان يكون لفظ رسول الله صلى الله عليه وسلم مخرجا له عن هذه الاحكام
فتأويله والله اعلم لا يقتل مرفوعا على الخبرية كقوله لا يلدغ المؤمن من جحر
مرتين، وسياق بيانه.

فان قيل قد قتل كثير من قريش صبرا بعد الاسلام قلنا ان المراد هو أنه لا يقتل قرشي بعد ذلك العام صبرا على ما اباحه صلى الله عليه وسلم من قتل الاربعة عامئذ فانه كان قتلا على حراب الكفر ولم يكن بحمد الله عاد قرشي كافرا محاربا لله ورسوله في دار الكفر الى يومنا هذا ولا يكون الى يوم القيامة لان الله تعالى لا يخلف وعده رسوله. يؤيده ما روى عن الحارث ابن البرصاء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يوم فتح مكة لا تغزى مكة بعد هذا اليوم ابدا - قال سفيان يعني انهم لا يكفرون فلا يغزون على الكفر - فكذلك معنى لا يقتل قرشي لا يعودون كفارا يغزون حتى يقتلوا على الكفر كما لا تعود مكة دار كفرا بدا تغزى عليه.

١٠ في قتل على اهل الاهواء

روى عن على قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لما افتتح مكة واتاه اناس من قريش فقالوا يا محمد انا حلفاؤك وقومك وانه قد لحق بك ابناؤنا وارقاؤنا وليس بهم رغبة في الاسلام انما فروا من العمل فاردهم علينا فشاؤنا ابابكر في امرهم فقال صدقوا يا رسول الله فتغير وجهه فقال يا عمر ما ترى فقال مثل قول ابي بكر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليعثن الله عليكم (١) رجلا امتحن الله قلبه بالايمان يضرب رقابكم على الدين، قال ابو بكر انا هو يا رسول الله قال لا ولكنه خاضف النعل في المسجد قال وكان قد اتى الى على نعله يخضعها وقال على اما انى سمعته يقول لا تكذبوا على فانه من يكذب على ياج النار - الفتح المذكور هو فتح الحديبية السابق على فتح مكة وفيه نزلت (انا فتحنا لك فتحا مبينا) - والصحابه يخاطبون الحزن والكآبة لما حيل بينهم وبين نسكهم ونحووا بالحديبية فقال صلى الله عليه وسلم لقد نزلت على آية هي احب الى من الدنيا جميعا فقرأها فقال رجل هنيئا مريئا يا نبي الله

(١) كذا في الاصل وفي سنن الترمذى في هذه القصة اتتمتن اوليعتن الله

- قد بين ما يفعل بك فاذا يفعل بنا؟ فأنزل الله (ليدخل المؤمن والمؤمنات جنات) الآية واضيف الفتح الى مكة لانه جعل سببا لفتحها والوعيد الذي كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم للذين جاؤا من قريش فسألوه ان لم ينتهوا الا يكون الا وهم على الكفر والا ومكة دار حرب ثم كفاه الله ذلك منهم وفتح عليه مكة ودخلوا بذلك في الاسلام على ما دخلوا به فيه من طوع ومن كره، ومنه ما روى عن ابي سعيد الخدري قال كنا جلوسا ننظر رسول الله صلى الله عليه وسلم نخرج الينا من حجرة عائشة فانقطعت نعله فرمى بها الى على ثم جلس فقال ان منكم لمن يقاتل على تأويل القرآن كما قالت على تنزيله فقال ابو بكر انا؟ قال لا قال عمر انا؟ قال لا، ولكنه خاصف النعل في الحجرة، قال رجا الزبيدي فأق رجل عليا في الرحبة فقال يا امير المؤمنين هل كان في حديث النعل شيء؟ قال اللهم انك لتشهد أنه مما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسره الى فيه وعد لعلي بن ابي طالب بانه يقاتل على تأويل القرآن كما قاتل هو صلى الله عليه وسلم على تنزيله ولا بد من انجازه بخلاف الحديث الاول فانه وعيد لا هل مكة من اجل سؤالهم والوعيد قد ينجز وقد لا ينجز، روى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ١٠ من وعده الله على عمل ثوابا فهو منجز له ومن اوعده على عمل عقابا فهو بالخيار. وسئل ابو عمرو بن الدلاء أيجوز أن يعد الله على عمل ثوابا ثم لا ينجزه فقال لا، فقيل واذا اوعده على عمل عقابا فلا بد أن ينجزه فقال ابو عمرو ولسائله ومن قبل العجمة أتيت ان العرب كانت اذا وعدت فشرها ان تفي واذا اوعدت فشرها ان لا تفي .

٢٠

ولا يرهب ابن العم والجار صوتي ولا اختشى من خشية المتهدد
واني وان اوعده او وعدته لأخلف ايعادي وانجز موعدى
وما في الحديثين من خصف النعل فيجوز أن يكون في يومين وذلك
اولى ما حملت عليه لثلاث اداء، وما حقق الوعد ما كان من قتال على الغوارج

وقتلهم اياهم ووجودهم على الصفة التي وصفهم عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهذا من الخصاص التي اختص الخلفاء بها فاختص ابا بكر بقتال اهل الردة، وعمر بقتال العجم حتى فتح الله على يديه واظهر به الدين، وعلي بن ابي طالب بقتال الخوارج المتأولين على تأويل القرآن، وعثمان بن عفان بجمع القرآن على حرف واحد فقامت به الحجة وابان به ان من خاف حرفا منه كان كافرا واعاذنا به ان نكون كأهل الكتابين قبلنا الذين اختلفوا في كتابهم حتى تهيأ منهم تبديله فرضوا ان الله على خلفاء رسوله جزا هم الله عنا افضل ما جازى به احدا من خلفاء انبيائه على طاعتهم اياه ونحمد الله على ما عرفنا به من امانتهم وفضائلهم وخصائصهم ولم يجعل في قلوبنا غلا لا حد منهم ولا لمن سواهم من الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين انه ارحم الراحمين .

في الهجرة بعد الفتح

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال يوم الفتح لا هجرة بعد الفتح ولكن جهاد ونية واذا استنفرتم فاقفروا، وفيما روى عن مجاشع بن مسعود انه قال أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد الفتح بأخي معبد ليأبىه فقلت يا رسول الله جئت بك بأخي معبد لتأبىه على الهجرة فقال ذهب اهل الهجرة بما فيها فقلت على اى شيء تأبىه؟ فقال على الايمان او على الاسلام والجهاد، زاد في حديث آخر، فانه لا هجرة بعد الفتح ويكون من التابعين باحسان - وروى عن عفوان انه قال لما فتحت مكة جاء بابنه فقال يا رسول الله اجعل لي نصيبا من الهجرة فقال لا هجرة اليوم فدخل على العباس فيخرج العباس في قبض ليس عليه رداء فقال يا رسول الله قد عرفت فلانا والذي كان بيني وبينه وانه جاء بابنه فما يمنعه قال لا هجرة، فقال العباس يا رسول الله اقسمت قد رسول الله صلى الله عليه وسلم يده ومسح عليه وادخل يده وقال ابررت عمي ولا هجرة . وروى عن عائشة انه قيل لها يا ام المؤمنين هل من هجرة اليوم؟ قالت لا ولكن جهاد ونية انما كانت الهجرة قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة

- يفر الرجل بدينه الى النبي صلى الله عليه وسلم . ففيها ان الهجرة قد انقطعت بفتح مكة وفي حديث عائشة بيان السبب ودل على ذلك ايضا ما كان من الاطلاق لصفوان بالرجوع الى مكة لما قدم عليه بالمدينة حين قيل له قبل ذلك لادين لمن لم يهاجر اذ لو كان الحكم على ما كان عليه لما اباح له الرجوع الى الدار التي هاجر منها كما لم يطلق ذلك للمهاجرين اليه قبل الفتح حتى جعل لهم اذا قدموها لحجهم اقامة ثلاثة ايام بعد الصدر لازيادة عليها وكانت المهاجرون يشفقون من اذاراك الموت اياهم بها ويعظمون ذلك ويخشونه كما في حديث سعد بن ابى وقاص في مرضه عام الفتح بمكة واشفاقه ان يموت بمكة وقوله اخلف عن هجرتي ، قال صلى الله عليه وسلم انك لن تخلف بعدى فتعمل عملا تريد به وجه الله الا ازددت به درجة ورفعة ولعلك ان تخلف حتى ينتفع بك اقوام ويضربك آخرون اللهم امض لاصحابي هجرتهم ولا تردهم على اعقابهم لكن البائس سعد بن خولة يرثي له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مات بمكة . فلا دليل ادل على انقطاع الهجرة بعد فتح مكة من الآثار التي ذكرنا .
- وروى عن ثلاثة من الصحابة ما يؤكد ، عن ابى سعيد الخدري قال لما نزلت (اذا جاء نصر الله) قرأها الرسول صلى الله عليه وسلم حتى ختمها ثم قال انا واصحابي خير لاهجرة بعد الفتح ، قال لحدثت بذلك مروان وكان على المدينة فما صدقتى وعنده رافع بن خديج وزيد بن ثابت فقلت اما هذين لو شاءا حدثاك ولكن زيدا يخاف ان تعزله عن الصدقة ورافع يخاف ان تعزله عن عرافة قومه ، قال فنبت على بدرته فلما رأيا ذلك قالوا صدق . ولا يخالف هذا ما روى عن جنادة ان رجلا حدثه ان رجلا من الصحابة قالوا ان الهجرة انقطعت واختلفوا في ذلك قال فانطلقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فعرضت القصة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنقطع الهجرة ما كان الجهاد .

وما روى عن عبد الله بن السعدى قال وفدت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في نقر من بنى سعد فقلت يا رسول الله اخبرني عن حاجتي فقال

وما حاجتك فقلت انقطعت الهجرة ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انت خيرهم حاجة لا تنقطع الهجرة ما قوتل الكفار اذ يحتمل ان يكون المراد به كفار مكة الذين يقاثلون على فتح مكة حتى فتحت بما فتح الله عز وجل عليهم به . وكذلك لا يخاف ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تنقطع الهجرة حتى تنقطع التوبة وحتى تطلع الشمس من مغربها قال ذلك ثلاث مرات ، لان هذه الهجرة هجرة السوء التي يهجر بها ما كان قبلها مما قطعه التوبة ليست المهاجرة من بلد الى آخر يدل عليه ما روى عن صالح بن بشير بن فديك قال خرج فديك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله انهم يزعمون ان من لم يهاجر هلك فقال يا فديك اقم الصلاة وآت الزكاة واهجر السوء واسكن من ارض قومك حيث شئت تكن مهاجرا فيمن ان الهجرة بعد فتح مكة هي هجرة السوء وانها لا تمنع السكنى بغير المدينة . وفيما ذكرنا من هذا بيان لما وصفنا وقد وجدنا ما هو ادل على ما ذكرنا من هذا قول الله تعالى (والسابقون الاولون من المهاجرين والانصار والذين اتبعوهم باحسان) الآية السابقين من المهاجرين من هاجر من مكة وغيرها من بلاد الكفر الى النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة (والذين اتبعوهم باحسان) هم الذين دخلوا في الاسلام بعد ان صارت مكة دار الاسلام يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لمجاشع لما اتاه باخيه بعد الفتح ليبايعه على الهجرة لابل نبايع على الاسلام فانه لا هجرة بعد الفتح ويكون من التابعين باحسان .

في قدوم مسيلمة الكذاب

روى عن ابن عباس قال قدم مسيلمة الكذاب على عهد النبي صلى الله عليه وسلم المدينة فجعل يقول ان جعل لي عهد الامر من بعده تبعته وقد مها في خلق كثير من قومه فأقبل اليه النبي صلى الله عليه وسلم ومعه ثابت بن قيس وفي يده صلى الله عليه وسلم قطعة جريد حتى وقف على مسيلمة في اصحابه فقال لو

سألتني هذه القطعة ما أعطيتكما ولن تعد وامر الله فيك ولئن ادبرت ليعقرنك الله وانى لا اراك الا الذى رأيت فيه ما رأيت وهذا ثابت يجيبك عنى، ثم انصرف قال ابن عباس فسألت عن قول النبي صلى الله عليه وسلم رأيت فيه ما رأيت فاخبرني ابو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال بينا انا نائم رأيت في يدي سوارين من ذهب فهمنى شأنهما فاحسب الله الى في المنام ان انفخهما فنفضتهما فطارا فاولتهما كذا بين يخرج جان بعدى فكان احدهما العنسي صاحب صنعاء والآخر مسيلة صاحب اليمامة .

فان قيل كيف لم يقتل مسيلة بابائه الذخول في الاسلام؟ قلت يحتمل انه جاء على جوار ليخاطبه بما يجيبه اليه او يمتنع عليه قال تعالى (وان احد من المشركين استجارك فأجره) الآية فلم يقتله لذلك .

١٠

في تأمين رسل الكفار

روى سلمة بن نعيم عن ابيه قال كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم حين جاءه رسل مسيلة بكتابه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لها واتما تقولان مثل ما يقول؟ فقالا نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا ان الرسل لا تقتل لضربت اعناقكما .

١٥

وروى عن حارثة بن مضرب انه اتى عبد الله بن مسعود فقال ما بيني وبين احد من العرب حنة وانى مررت بمسجد بنى حنيفة فاذا هم يؤمنون بمسيلة فارسل اليهم عبد الله فجاءهم فاستتابهم غير ابن النواحة فقال له ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لولا انك رسول لضربت عنقك فاليوم انت لست برسول فامر قرظة بن كعب فضرب عنقه في السوق ثم قال من اراد ان ينظر الى ابن النواحة قتيل بالسوق فلينظر .

٢٠

انما لم يقتل الرسل وان كان منهم مثل ما كان من ابن النواحة وصاحبه مما يوجب قتلها لولم يكونا رسولين لقوله تعالى (فأجره حتى يسمع كلام الله) اى فيتبعه فيجب عليه المقام حيث يقيم المسلمون اولا يتبعه فيبلغه

مأمنه اذ في تركه اتباعه بقاءه على كفره الذي يوجب سفك دمه لو لم يأت به طابا
لاستماع كلام الله تعالى فكما حرم سفك دمه حتى يخرج من ذلك المطلب
فكذلك سفك دم الرسول حتى يخرج من تلك الرسالة بالرجوع الى مرسله
فيقبل ما جاء به فهو من اولاء فيبقى حربيا ويحل سفك دمه .

في قبول هدايا اهل الحرب

روى عن عياض بن حمار كان حرمي رسول الله صلى الله عليه وسلم
في الجاهلية انه اهدى له هدية فردها وقال انا لا تقبل زبد المشركين ، والعرب
تسمى الهدية زبدا والحرمي يكون من اهل الحرم ويكون الصديق ايضا
وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حاطب بن ابي بلتمعة الى المقوقس
صاحب الاسكندرية يعنى بكتابه معه اليه فقبل كتابه واكرم حاطبا واحسن
نزه ثم سرحه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واهدى له مع حاطب كسوة
وبغلة بسرجهما وجاريتين احدهما ام ابراهيم والاخرى وهبها لجهنم بن قيس
هي ام زكريا بن جهنم الذي كان خليفة لعمر بن العاصي على مصر ، وروى
انه اعطاها حسان بن ثابت .

ردهدية عياض وقبول هدية المقوقس مع انها كانا كافرين لا فراق
كفرهما فان عياض بن حمار من المشركين كالمجوس من العجم لا يؤمنون
بالبعث لا تؤكل ذبائحهم ولا تنكح نساؤهم والمقوقس اهل كتاب يؤمن
بالبعث وتقبل منهم الجزية وتؤكل ذبائحهم وتنكح نساؤهم فكل مشرك
كافر من غير عكس وقد امرنا ان لا نجادل اهل الكتاب الا بالتي هي احسن
وقبول هديتهم احسن من ردها والمشركون في ذلك بخلافهم لا نأمرنا
بمناذرتهم وقتالهم حتى يكون الدين كله لله وقد فرق النبي صلى الله عليه وسلم بينهما في
خطبته ، روى عن ابي امامة الباهلي قال شهدت الخطبة يوما في حجة الوداع
فقال صلى الله عليه وسلم قولا كثيرا حسنا جميلا وفيها من اسلم من اهل الكتاب
فله اجره مرتين واه مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا ومن اسلم من المشركين

فله اجره وله مثل الذي لنا وعليه مثل الذي علينا . قال القاضي هذا خاص بالنصارى على دين عيسى من غير تبديل كما سيجيء .

- ومنه عن علي بن ابي طالب قال اهدى كسرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل منه واهدت اليه الملوك فقبل منهم ، وعن ابن عباس قال اهدى كسرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل منه واهدت اليه الملوك فقبل منهم ، وعن ابن عباس قال اهدى المقوقس صاحب مصر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قدحاً من زجاج فكان يشرب فيه ، وعن انس ان ملك ذي يزن اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم حلة بثلاثين قلوفاً وبثلاثين بعيراً ، وعن عبد الله بن بريدة عن ابيه ان صاحب الحشة اهدى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خفين ساذجين فلبسهما ومسح عليهما ، وعن عبد الرحمن القاردي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث حاطباً الى المقوقس فاكرمه واهدى معه بغلة بسرجهما وجاريتين ، الحديث ، وكان عبد الرحمن حج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - لذلك ادخل حديثه في المسند - وعن عبد الرحمن ابن يزيد عن ابيه قال اهدى امير القبط لرسول الله صلى الله عليه وسلم جاريتين اختين قبطيتين وبغلة فاما البغلة فكان يركبها واحدى الجاريتين تسراها فولدت له ابراهيم ، واما الاخرى فاعطاها حسان بن ثابت .

انما خاف امر الامة في الهدايا امر النبي صلى الله عليه وسلم لان الله تعالى اختصه في اموال اهل الحرب بخاصة خالف بها غيره من امته فقال (ما افاء الله على رسوله منهم فما اوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) الآية .

من ذلك اموال بنى النضير كانت له خاصة فكان ينفق على اهله منها نفقة سنة ويجعل الباقي في الخيل والكراع في سبيل الله . ومن ذلك الهدايا لانه لم يوجف عليه بخيل ولا ركاب والذي يروى من رده هدايا المشركين بقوله انا لا نقبل زبد المشركين كان قبل ان تنزل عليه

هذه الآية فلما نزلت اباحت له من امواله ما صار اليه بغير ايجاف خيل عليه ولا ركاب .

في قسم ما افاء الله عليه

روى عن مسور بن مخرمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقية فبلغ ذلك اياه مخرمة فقال يا بنى انه قد بلغنى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قدمت عليه اقية فهو يقسمها فاذهب بنا اليه فذهبتا فوجدناه في منزله فقال اى بنى ادع لى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسور فاعظمت ذلك وقلت ادعوك رسول الله ! فقال اى بنى انه ليس بجبار فدعوت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وعليه قباء من ديباج مزرور بذهب فقال يا مخرمة هذا خيأتك فاعطاه اياه . ١٠

وفي رواية اخرى فكأنى انظر اليه يرى محاسن القباء ويقول خبات هذا لك خبات هذا لك ، وفي حديث آخر فقال رضى مخرمة ولبعض روايته انما فعل ذلك مخرمة اتقاء من لسانه وكان ذلك قبل تحريم لبس الحرير ولذلك لبس الرسول صلى الله عليه وسلم القباء وكانت مما اوجف عليه بغير خيل ولا ركاب وكان خالصا له فلم يستأثر بالاقية لنفسه وردّها في اعزاز الاسلام واصلاح قلب من يخاف فسادة عليه طلبا للالفة بين الامة ودفعاً للكره الذى يخاف من بعضها على بقيتها وانطلق له لباسه لانه غير مشترك بينه وبين امته ولا وجب لمخرمة الابتسليمه اياه اليه ولو كانت الاقية من الصنف الذى قال الله تعالى فيه (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) الآية لما لبس صلى الله عليه وسلم منها شيئا . ٢٠

في الاستعانة بالمشرك

روى عن عائشة قالت خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل بدر فلما كان بحرة الوريمة ادركه رجل قد كان يذكر منه جرأة وتجدد ففرح اصحاب

اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رأوه فلما ادراكه قال يا رسول الله جئت لا تبعك واصيب معك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اتؤ من بالله عز وجل؟ قال لا قال فارجع فلن نستعين بمشرك ، الحديث بطوله ، الى قوله اتؤ من بالله ورسوله ؟ فقال نعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانطلق .

- وروى ابن شهاب ان صفوان بن امية سار مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فشهد حينما والطائف وهو كافر ، وهو يسند من رواية جابر بن عبد الله قال لما انهزم الناس يوم حنين جعل ابوسفبيان بن حرب يقول لانتهمى هنريتهم دون البحر وصرخ كلدة بن الحنبل وهو مع اخيه لامة صفوان الابل السحر اليوم فقال له صفوان اسكت فض الله فاك فوالله لان يربني رجل من قريش احب الى من يربني رجل من هوازن . لا مخالفة بين حديث صفوان وبين قوله ١٠ لانتستعين بمشرك لان صفوان قتاله كان باختياره دون ان يستعين به النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك والاستعانة بالمشرك غير جائزة لكن تخليتهم للقتال جائزة لقوله تعالى (لا تتخذوا بطانة من دونكم) والاستعانة اتخاذ منه لهم بطانة فاما قتالهم معه دون استعانة فبخلاف ذلك وكذلك دعاء النبي صلى الله عليه وسلم اليهود لما بلغه جمع ابي سفبيان ليخرج اليه يوم احد فانطلق الى اليهود الذين كانوا في ١٥ النضير فوجد منهم نفرا عند منزلهم فرحبوا به فقال انا جئناكم نخبر انا اهل كتاب واتم اهل كتاب وان لاهل الكتاب على اهل الكتاب النصر فاما قاتلهم معنا وما اعزتمونا سلاحا ، ليس بخلاف لان الممتنع الاستعانة بالمشرك ، واليهود الذين دعاهم الى قتال ابي سفبيان معه اهل كتاب ليسوا من المشركين ، فلما اجتمع اهل الكتاب معنا في الايمان بالكتب الذي انزلها الله على من انزل من انبيائه وفي الايمان بالبعث بعد الموت كانت ايدينا واحدة في قتال عبدة الاوثان والغلبة لنا لأننا الاعلون وهم اتباع لنا في ذلك وهكذا حكمهم الى الآن عند ابي حنيفة واصحابه اذا كان حكمنا هو الغالب بخلاف ما اذا لم يكن حكمنا غالبا فعوذ بالله ، وليس هذا بخلاف ايضا لما روى ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم خرج يوم أحد حتى إذا خلف ثنية الوداع إذا هو بكتيبة حسناء فقال من هؤلاء؟ قالوا بنو قينقاع وهم رهط عبد الله بن سلام وقوم عبد الله بن سلول فقال اسلموا فأبوا قال قتل لهم فابرجعوا فأنالا نستعين بالمشركين على المشركين ومعنى قوله وهم قوم عبد الله بن أبي ليس المراد أن عبد الله منهم لأنه ليس من اليهود لأنه من الرهط الذين يرجع الانصار اليهم بانسابهم ولكنه خذل بنفاقه فامانسه فيهم فقام، وقيل لهم قومه بمحافظته لا بما سوى ذلك وان كان فيه تسمية اليهود مشركين ومنعهم من القتال معه لأن بنى قينقاع بمحافظتهم عبد الله صاروا كالمشردين عما كانوا عليه الى ما هو عليه لأن المحالفة هي الموافقة بين المتحالفين فخرجوا به عن حكم اهل الكتاب فصاروا كمن ارتد عن الاسلام الى اليهودية او النصرانية لا يكون بذلك يهوديا ولا نصرانيا في أكل ذبائحهم وحل نسائهم فكذلك هؤلاء لما حالفوا المنافق صاروا كالمشركين فكان لهم حكمهم فلذلك منعوا وسموا مشركين .

في اسهام من لم يشهد الحرب

- روى عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم ابان بن سعيد على سرية من المدينة قبل نجد فقدم ابان واصحابه على النبي صلى الله عليه وسلم يخبر بعد ما فتحنا وان حزم خيلهم لليف فقال ابان اقسم لنا يا رسول الله قال ابو هريرة لا تقسم لهم شيئا يا نبي الله فقال ابان انت بهذا يعنى يا وبر نجد قال صلى الله عليه وسلم اجلس يا ابان فلم يقسم لهم شيئا .
- فيه ان السائل هو ابان وروى ان السائل كان ابا هريرة فانه روى عنه قال قدمت على رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبر بعد ما فتحوها فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسهم لى من الغنيمة فقال بعض بنى سعيد ابن العاصى لا تسهم لهم يا رسول الله فقات يا رسول الله هذا قاتل ابن قوئل فقال ابن سعيد واعجبوا لو برتد لى علينا من قدوم ضان ينمى على قتل رجل مسلم اكرمه الله على يدى ولم يهني على يديه .

قال سفيان لا ادرى اسهم اولم يسهم له ، فانه اعلم من السائل منهما وروى ان ابا هريرة قدم المدينة هو ونفر من قومه وقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى خيبر واستخلف على المدينة رجلا من بني غفار يقال له سباع بن عرفة قال فأتيناه فزودنا شيئا حتى قدمنا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد افتتح خيبر فكلم المسلمين فأشركونا في سها مهم .

ففيه دليل على ان السائل في هذه القصة هو ابو هريرة وابان بن سعيد وقد اختلف العلماء في هذا المعنى من الفقه فطائفة منهم توجب لمن كانت حاله حال ابي هريرة وابان الدخول في الغنيمة المغنومة قبل قدومه لان الامام لا يأمن من العدو مادام في بلدهم لحاجته الى المدد قائمة وهو قول ابي حنيفة واصحابه وطائفة منهم لا يشتركونهم وهم الشافعي ومالك واختلف في ذلك عمار ابن ياسر وعمر بن الخطاب فلوا من الامام عود العدو اليه ثم لحقه المدد فلاحق لهم اتفاقا فيما غنموه قبل قدومهم ومنع رسول الله صلى الله عليه وسلم ابان وابا هريرة من تلك الغنيمة يحتمل ان خيبر قبل قدومهما عليه صارت دار اسلام استغنى عن المدد ويحتمل ان يكون لا اختصاص خيبر باهل الحديبية بقوله (وعدكم الله مغنم كثيرة تأخذونها) يريد اهل الحديبية (فعجل لكم هذه) يعني خيبر وعن ابي هريرة ما شهدت لرسول الله صلى الله عليه وسلم مغنا الا قسم لي الاخيبر فانها كانت لاهل الحديبية خاصة - وفي سؤال ابان واابي هريرة وهو فقيه صحابي وترك رسول الله صلى الله عليه وسلم انكار ذلك السؤال عليه دليل على ان ما سألاه ما كان محالا اذ لو كان لبيته وما روى انه اشرك ابا هريرة في تلك الغنيمة فكان بعد مسامحة اهل الحديبية لابي هريرة وايتارهم له ذلك باشارة الرسول صلى الله عليه وسلم كما روى ٢٠ عن ابي موسى انه قال قد مننا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد فتح خيبر بثلاث فقسم لنا وما قسم لأحد لم يشهد الفتح غيرنا وكان ذلك بمساحتهم ايضا وسماحتهم بعد مشاورته صلى الله عليه وسلم معهم على ذلك .

في مال العبيد من المغنم

عن عمير مولى أبي اللحم قال كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح خيبر فقامت فقلت يا رسول الله ، سهمي ، قال خذ هذا السيف فتقلده قال فتقلده فخطت نعله في الأرض قال فأمرني من الخرفي ، وروى عنه في حديث آخر قال جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر وعنده الغنائم وأنا عبد مملوك فقلت يا رسول الله اعطني قال تقلد هذا السيف فتقلده فوقع بالأرض فأعطاني من خرفي المتاع ، فعلينا بذلك على أنه كان عبدا وأمره صلى الله عليه وسلم بتقلد السيف ليعلم قدر غنائه في القتال ليعطى له ما يعطى مثله دون أن يضرب له بسهم كالأحرار الذين ساوى الله بين قوتهم وضعيفهم في ذلك .

١٠ روى أن نجدة بن عامر كتب إلى ابن عباس يسئله عن المرأة والعبد إذا حضر البأس هل يسهم لها فكتب إليه ابن عباس لم يكن يسهم لها إلا أن يحذيا من غنائم القوم ، وإنما أعطى صلى الله عليه وسلم عميرا بقتاله وإنما الذي يجب له في ذلك لمن يملكه ، روى عنه قال شهدت خيبر مع ساداتي فكلوا في رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروه أني مملوك فأمرني فتقلدت السيف فإذا أنا أجرة فأمرني بشيء من خرفي المتاع .

في الغنائم والأسرى

روى عن ابن عباس قال لما أسروا الأسارى في يوم بدر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا بكر ويا عمر ما ترون في هؤلاء الأسارى؟ قال أبو بكر يا نبي الله هم بنو الاعم والعشيرة أرى أن تأخذ منهم فدية فتكون لنا قوة على الكفار فغضب الله أن يهديهم إلى الإسلام ، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ترى يا ابن الخطاب؟ قال عمرو الله ما أرى الذي رأى أبو بكر يا نبي الله ولكن أرى أن تمكنا منهم فنضرب أعناقهم وتمكن علينا من عقيل

فيضرب عنقه وتمكني من فلان نسيب لعمر فأضرب عنقه فان هؤلاء اثمة الكفار وصناديدها وقادتها فهو رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قاله ابو بكر ولم يهو ما قلت فلما كان الغد جئت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو وابو بكر قاعدان يبكيان قلت يا رسول الله اخبرني من اى شيء تبكي انت وصاحبك ؟ ه فان وجدت بكاء بكيت بيكا ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أبكي للذي عرض على من الفداء اقد عرض على عذابكم اذني من هذه الشجرة الشجرة قريبة من نبي الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله (ما كان نبي ان يكون له اسرى حتى يتخفى في الارض) الى قوله (حلا لا طيبا) فأحل الله الغنيمة لهم .

- وروى عن ابي هريرة قال لما كان يوم بدر تعجل ناس من المسلمين فأصابوا من الغنائم فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم لم تحل الغنائم لقوم سود الرؤس قبلكم كان النبي اذا غنم هو واصحابه جمعوا غنائمهم فتزل نار من السماء فتاكلها فانزل الله تعالى (ولا كتاب من الله سبق لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم فكلوا مما غنمتم حلا لا طيبا) هذا اشبه بالآية من حديث ابن عباس لانه اثبت فيها اخذا متقدما كان الوعيد عليه بقوله (لمسكم فيما اخذتم عذاب عظيم) وهو اخذهم ما اخذوا من الغنائم قبل ان تحل لهم وليس في حديث ابن عباس انهم اخذوا شيئا انما فيه ان ابا بكر اشار على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يأخذ منهم الفداء لا غير . فيه معنى يجب الوقوف عليه والحذر من الله في التقدم لأمره لان هذا الوعيد لما لحق اهل بدر وقيل فيهم (اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم) كان لمن سواهم ممن هو دون رتبتهم الحق . واختلف في المراد بالآية قال ابن عباس سبقت لهم من الله الرحمة قبل ان يعملوا بالمعصية ، وقال الحسن سبق ان الله مطعم هذه الامة الغنيمة ففعلوا الذي فعلوا قبل ان تحل لهم الغنيمة وروى عنه قال سبق من الله انه كان مطعما هذه الامة الغنائم وانهم اخذوا الفداء من القوم يوم بدر قبل ان يؤمروا بذلك فتاب الله عليهم وعابه عليهم ثم احله لهم وجهه غنيمة ، وروى عنه انه قال سبق من الله ان لا يعذب قوما الا بعد تقدمه

ولم يكن تقدم اليهم فيها . وروى عنه قال سبق من الله الغفران لا هل بدر وهذه التاويلات كلها محتملة للآية والله اعلم بمراده فيها .

ومنه ما روى عن جبير بن مطعم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت مكة مطعم بن عدى حيا فكنتى في هؤلاء التنى لأطلقهم له يعنى اسارى بدر، وكانت له عند النبي صلى الله عليه وسلم يد، ان الله تعالى خير النبي صلى الله عليه وسلم بين ان يطلق منا منه او يأخذ الفداء عن يفتدى به من القتل الواجب عليه بقوله تعالى (فاذا لقيتم الذين كفروا) الآية فلا وجه لانكار من انكر ذلك وقد من على غير اسارى بدر وهم سبى هوازن لما كملوه فيهم وخيرهم بين المال والسبى فاختروا السبى فأطلقهم لهم على ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم أما بعد فان اخوانكم هؤلاء قد جاؤا تائبين وانى قد رأيت ان ارد اليهم سبيهم فمن احب منكم ان يطيب ذلك فعل ومن احب منكم ان يكون على حقه حتى نعطيه اياه من اول ما يقىء الله تعالى علينا فليفعل، فقال الناس قد طيبنا لك يا رسول الله ولهم فقال انا لاندري من اذن منكم في ذلك ممن لم يأذن فارجعوا حتى يرفع الينا عر فاؤكم امركم فرجع الناس فكلمهم عر فاؤهم ثم رجعوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبروه انهم قد طيبوا واذنوا .

انما استأذن صلى الله عليه وسلم في سبى هوازن الناس وقال في اسارى بدر او أن مطعم بن عدى كلمنى فيهم لتركتهم - لان في اسارى بدر ما كانوا ليلكوا وكان السبيل فيهم اما القتل او المن او الفداء منهم فاكان حاجة الى استئذان احد بخلاف سبى هوازن فانهم قسمين وملكن فلا يجوز اخراجهم عن ملك الغزاة بغير رضاهم يؤيده ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطى عمر بن الخطاب جارية من سبى هوازن فوهبها لعبد الله ابنه فبعث بها الى اخواله من بنى جمح ليصلحوها له منها حتى يطوف بالبيت وهو يريد أن يصيبها اذ ارجع اليها فخرج من المسجد حين فرغ فاذا الناس يشتدون فقال

ما شانكم

ما شأنكم؟ فقالوا ارد علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءنا وابناءنا قال
قلت تيكم صاحبكم في بني جمع فاذهبوا فخذوها فذهبوا فآخذوها .

- في اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم السبي الى قومهم بجر د
نقل العرفاء انهم اذنوا دليل لمن يقول يقبل اقرار الوكيل على موكله فيما وكله
به عند الحاکم لان العرفاء مقام الوكلاء وهو ابو حنيفة ومحمد بن الحسن .
وهو احتجاج صحيح خلافا لمن يقول لا يقبل اقرار الوكيل على موكله وينعزل
به وهو زفر وابويوسف وغيرهما وروى عن عطاء انه كان يكره قتل الاسير
صبرا ويتلو هذه الآية (فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها)
وقال ابن خديج فنسخها قوله تعالى (فخذوهم واقتلوهم حيث وجدتموهم) .
١٠ قال الطحاوي - دل قوله تعالى (ما كان للنبي ان يكون له اسرى
حتى يمشي في الارض) على ان القتل فيهم اولى من الاسر وقوله (فاما منا
بعد واما فداء) كان نزولها بعد احلال الله تعالى لهم الفنائم ، ألا ترى الى
قوله (تريدون عرض الدنيا) اي منافعها بالاسر الذي فعلتموه حتى تأخذوا
الفداء ممن اسرتموه ثم اتبع ذلك بقوله (لولا كتاب من الله سبق لمسكم
فيما اخذتم) والاخذ هو الاسر الذي يكون سببا لذلك الاخذ ومما يدل
١٥ على قتل الاسرى ما روى ان الضحاک بن قيس اراد ان يستعمل مسروقا
فقال له عمار بن عقبة أنتستعمل رجلا من بقايا قتلة عثمان؟ فقال له مسروق حدثنا
عبد الله بن مسعود ان اباك لما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم امر بقتله فقال
من للصبي يا محمد؟ قال النار ، فقد رضيت لك ما رضى لك رسول الله صلى الله
عليه وسلم .

٢٠

وما روى عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث
خيلا قبل نجد فباءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة فربطوه بسارية المسجد
فخرج اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة؟ قال عندي
يا محمد خير ان تقتل تقتل ذا دم وان تنعم تنعم على شاكروا ان ترد المال فسل

تعط منه ما شئت ، الحديث ، فعدم رد الرسول صلى الله عليه وسلم قوله ان تقتل تقتل ذاك ، ان قتلته كان اجرا له وان كان اسيرا ، وماروى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة عام الفتح وعلى رأسه المغفر فلما نزع قيل له هذا ابن خطل متعلق باستار الكعبة فقال اقتلوه ، وابن خطل حينئذ كان في حكم الاسير وماروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم آمن الناس يوم الفتح الا اربعة نفر وامراتين وقال اقتلوه وان وجدتموهم متعلقين باستار الكعبة ، فقتل منهم عبد الله بن خطل ومقيس بن صبابه وركب عكرمة بن ابى جهل البحر فاصابهم ريح عاصف فعاد الله ليا تين رسول الله صلى الله ان نجا فنجوا وسلم ، واما عبد الله بن ابى سرح فانه اختبى عند عثمان بن عفان فلما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس للبيعة جاء به حتى اوقفه على النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله بايع عبد الله فرفع رأسه فنظر اليه ثلاثا كل ذلك يابى ان يبايعه فبايعه بعد ثلاث ثم اقبل على اصحابه فقال اما كان فيكم رجل يقوم الى هذا حين كففت يدي عن بيعته فيقتله ؟ قالوا مادرينا يا رسول الله ما في نفسك فهلا او مات الينا بعينك فقال انه لا ينبغي لنبي ان يكون له خائنة الا عين .

أفلا ترى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ذلك وعبد الله اسيره اذ ذاك ومثل ذلك حديث انس في الذي كف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيعته ليبي بنذره الذي كان نذرا ان يقتله لما رأى شدته على المسلمين ، ويدل عليه ايضا قوله صلى الله عليه وسلم لابن النواحة وصاحبه الوافدين عليه من عند مسيلة اذ قال لما أشهدان انى رسول الله (١) فقالا له أشهدان ان مسيلة رسول الله : لو كنت قاتلا وفد القتلكما وكانا كالا سيرين ، ففياذكرنا ما دل على اباحة قتل الاسرى .

و ماروى عن عبد الله بن مغفل قال اصبت جرابا من شحم يوم خيبر

فالتزمته فقلت لا اعطى احدا اليوم من هذا شيئا فالتفت فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبسم .

قد عارضه بعض بما روى عبد الله بن شقيق عن رجل من بلقين قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو يوادى القرى فقلت يا رسول الله لمن المغنم؟ قال لله عز وجل سهم وطؤ لاء اربعة اسهم قلت فهل أحدا حق بشئ من المغنم؟ من احد؟ قال لا حتى السهم يأخذه احدكم من جنبه فليس بأحق به من اخيه، وهذا جهل من معارضة لانه حديث لا يحتاج بمثله لان روايته تعود الى مجهول ولان عبد الله بن مغفل إنما أخذ من طعام كان محتاجا اليه وقد كانت الصحابة في المغازي يصيبون الغنم والعسل والطعام ويتناولونه من غير أن يرفعوا منه شيئا فاذا كان واسعا لهم اخذ ما تقدمت غنيمة المسلمين اياه حتى يستأثرون به لخاصتهم دون من ليس له حاجة به اليه كان ما كان من ابن مغفل مما لم ينكره رسول الله صلى الله عليه وسلم من أخذه بيده وقوله بلسانه اوسع بخلاف حديث البلقيني فانه لا حاجة بالمرمى اليه حتى لو احتاج ان يرمى به من رماه او سواه من عدوه يحبسه لذلك فبان ان لا تضاد بينهما .

ومنه ما روى عن عائشة قالت لما بعث اهل مكة في فداء اسراهم بعثت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في فداء زوجها ابى العاصي بقلادة لها كانت خديجة اذ خلتها بها على ابى العاصي حين بنى عليها فلما رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم القلادة رق لها رقة شديدة حتى دمعت عيناه وقال ان رأيتم ان تطلقوها اسيرها وتردوا عليها الذى لها فافعلوا فقالوا يا رسول الله بآبائنا انت وامها تنا فاطلقوه وردوا عليها الذى لها .

لا يقال كان المن الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اليهم حتى قال في مطعم لو كلمني فيهم لا طلقتهم له نأى حاجة كانت في مشاورتهم لان قوله في مطعم كان في الوقت الذى كان له قتلهم فكان اليه المن عليهم، وقوله في القلادة كان بعد أن حقق فداؤهم دماءهم وعاد الفداء في حكم الغنيمة المشتركة

فلم يصلح منها ان يطلق الا ما طابت به انفسهم .

في الغلول

- روى ان مسلمة بن عبد الملك دخل ارض الروم فغل رجل فبعث مسلمة الى سالم بن عبد الله فقال حدثني ابي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من اخذتموه قد غل فاضر بواعقه واحرقوا متاعه فكان في متاعه ازاه قال مصحفا فسأل سالما فقال بيعوه وتصدوا بئمنه .
- وفي رواية حدثني ابي عن عمر فاضر بوه مكان فاضر بواعقه والأولى اصح وأكثر ، ضرب عنق الغال وحرق رحله لم يسمع في غير هذا الحديث ولا قال به من الفقهاء غير مكحول فانه قال يحرق متاعه ، وكتاب الله يخالف ذلك قال الله تعالى (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا) .
- ١٠ فاذالم يكن في سرقة مال ليس للسارق فيه شركة سوى قطع يدي لاجراء له غير ذلك فأجرى ان لا يجب عليه في غلول مال له فيه حظ احراق رحله ، واما انتفاء القتل فيقوله صلى الله عليه وسلم لا يحل دم امرئ مسلم الا باحدى ثلاث ، الحديث ، ولم يثبت بالحجة ان الحكم في الغال كان من النبي صلى الله عليه وسلم بعد ما في هذا الحديث المقبول فيلحقه بها واحتمل ان يكون قبله فيكون هذا الاثرنا سخا له فوجب ان يكون الحظر على حاله حتى تقوم الحجة باطلاق شيء مما في ذلك الحظر فيطلقه .

في السلب

- روى عن سلمة بن الأكوع قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم هو اذن فبينما نحن نتضحى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ جاء رجل على جمل احمر فاناخه ثم انترع طلقا من حقه فقيده به الجمل ثم تقدم فتندى مع الناس وجعل ينظر اليه (١) وفيما ضعفة ورقة في الظاهر وبعضنا مشاة فخرج مشتدا

(١) كذا في الاصل والظاهر ينظر اليها .

فأتى جملة فاطمي قيده ثم اناخه فقعده عليه فأثارة واشتد به الجمل واتبعه رجل على ناقة ورقاء فأرأس الناقة عند ورك الجمل قال سلمة ونرجت أشدت حتى كنت عند ورك الجمل ثم تقدمت حتى أخذت بخطام الجمل فأنخته فلما وضع ركبتيه في الأرض اخترطت سيفي فضربت رأس الرجل فندرجعت بالجمل اقوده وعليه رحله وسلاحه فاستقبلني رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس معه فقال من قتل الرجل، قالوا ابن الاكوع قال له سلمة اجمع .

وفي رواية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم عيين من المشركين وهو في سفر فجلس فتحدث عند أصحابه ثم أنسل فقال نبي الله صلى الله عليه وسلم اطلبوه فأتلوه فسبقتهم اليه فقتلته وأخذت سلمة فنقلني اياه ، فيه إشارة الى ان من دخل من العدو في دار الاسلام بغير أمان فقتله احد او اسره يكون سلمة له دون الذين كانوا معه ولم يقتلوه ولم يأسروه وهو مذهب أبي يوسف ومحمد فالامرة لالخمس فيه والامرة فيه الخمس خلافا لابي حنيفة فان سلمة لجميع المسلمين لأنه مغنوم بقوة دار الاسلام والحجة لها ما قد ثبتت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في الركاز الموجود في أرض الاسلام انه لواجده خاصة غير الخمس فيه فانه لاهله ، وذلك لأن الواجد هو الغانم له فاستحقه على الخصوص بعد الخمس وقد يحمثل حديث سلمة ان يكون كذلك فيه الخمس لاهله ولكن تركه رسول الله صلى الله عليه وسلم لسلمة لأنه من اهله كما قال عمر بن الخطاب لابي طلحة في سلب البراء بن مالك لما قتل مرزبان انا كنا لالخمس الاسلاب وان سلب البراء قد بلغ ما لا عظيما ولا ارانا الا خامسه قال فخمسه .

٢٠

وقول سلمة في الحديث فنقلني اياه اخبار من سلمة لا يصح ان يكون معارضاً لقوله صلى الله عليه وسلم له سلمة اجمع لأن ذلك يوجب ان يكون له باستحقاقه اياه بقتله دون ان ينقله اياه .

ومنه ما روى عن ابي قتادة بن ربعي انه قال خرجنا مع رسول الله

صلى الله عليه وسلم غام حنين فلما التقينا كانت للمسلمين جولة قال فرأيت رجلا
 من المشركين قد علا رجلا من المسلمين فاستدوت له حتى أتيته من ورائه
 فضربته بالسيف على حبل عاتقه ضربة قطعت بها الدرع فأقبل على فضمى ضمة
 وجدت منها ريح الموت ثم أدركه الموت فأرسلنى فلقيت عمر بن الخطاب
 فقلت ما بال الناس فقال امر الله ثم ان الناس رجعوا فقال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من قتل قتيلآله عليه بيعة فله سلبه فقلت من يشهد لى ثم جلست
 ثم قال ذلك الثانية ثم قال ذلك الثالثة فقلت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 مالك يا أبا قتادة ؟ فانتصصت عليه القصة فقال رجل من القوم صدق يا رسول الله
 وسلب ذلك القتل عندى فأرضه منه يا رسول الله فقال أبو بكر لاها الله اذا
 لا يعتمد الى اسد من اسد الله يقاتل عن الله ورسوله فيعطيك سلبه فقال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم صدق فأعطه اياه ، قال أبو قتادة فأعطانيه فبعت الدرع فابتعت
 به مخرفا فى بنى سلمة فانه لا اول مال تأثله فى الاسلام ، قيل فيه ان القاتل يستحق
 السلب قال الامام ذلك اولم يقل لان قوله صلى الله عليه وسلم يدل على قتل
 متقدم لذلك القول ولا دليل فيه اذ قد يجوز أن يكون قال صلى الله عليه وسلم
 من قتل قتيلآله سلبه قبل ذلك القتل فكان ما فانه فى هذا الحديث ليعلم من
 القاتلون فيدفع اليهم اسلاب قتلاهم ، وروى عن انس ما يدل على ذلك قال لما
 كان يوم حنين جاءت هوازن تكرر على رسول الله صلى الله عليه وسلم بالابل
 والغنم والنساء والضيبان فانهزم المسلمون يومئذ فجعل رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول يا معشر المهاجرين انا عبد الله ورسوله ، يا معشر الانصار انا
 عبد الله ورسوله فهزم الله المشركين من غير أن يطعن برمح او يضرب بسيف
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ من قتل مشركا فله سلبه فقتل ابو طلحة
 يومئذ عشرين فأخذ اسلابهم ، وقال أبو قتادة يا رسول الله انى ضربت رجلا
 على حبل العاتق فاجهضت عنه وعليه درع فانظر من اخذ الدرع ، فقام رجل
 فقال يا رسول الله انى اخذتها فأعطيتها وأرضه منها وكان رسول الله صلى الله

عليه وسلم لا يستل شيئا الا اعطاه او يسكت فقام عمر بن الخطاب فقال ولا والله لا يفيها الله عز وجل على اسد من اسد الله ثم يعطيكها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق عمر، فدل هذا الحديث ان هذا القول من رسول الله صلى الله عليه وسلم انما كان منه عند انهماك الناس عنه وتفرقهم وعند حاجته الى رجوعهم اليه فكان ذلك تحريضا لهم على القتال وعلى الرجوع اليه فدل ذلك ان قوله الثاني الذي كان في حديث ابي قتادة انما كان لقوله الاول الذي كان في حديث انس وفي ذلك ما قد دل على ان من قتل قتيل في الحرب لا يستحق سلبه اذا لم يكن قال الامام قبل ذلك من قتل قتيل فله سلبه كما يقوله ابو حنيفة واصحابه وما لك واصحابه لا كما يقول من خالفهم فيه وفي قول مالك لا يجوز أن ينفل الامام القاتل بالسلب الا من الخمس .

- ١٠ ومنه ما روى عن جبير بن نفير عن عوف ان مدديا واقفهم في غزوة موتة وان روميا كان يشد على المسلمين فتلف له المددي فقتله تحت صخرة فلما مر به عرقب فرسه ونحر الرومي لقفاه وعلاه بالسيف فقتله فأقبل بفرسه بسرجه وبلمامه وسيفه ومنطقته وسلاحه مذهب بالذهب والجوهر الى خالد بن الوليد فأخذ خالد طائفة ونفله بقيته فقلت يا خالد ما هذا ما تعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سلب القاتل السلب كله؟ قال بلى ولكني استكثرته فقلت ايم الله لأعمر فذكركم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قد منا على رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرته فدعاه وامره ان يدفع الى المددي بقية سلبه فولى خالد ليفعل فقلت كيف رأيت يا خالد ولم اوف لك بما وعدتك؟ فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا خالد لا تعطه واقبل على فقال هل اتم تاركون امرأتى لكم صفوة امرهم وعليهم كدره . عوف هذا هو عوف بن مالك بن ابي عوف الاشجعي اول مشاهده خيبر مات سنة ثلاث وسبعين في خلافة عبد الملك بن مروان ففي الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يسامح القاتلين بالأسلاب من غير أن تعجب لهم يدل عليه ما روى ان البراء بن مالك اخا انس

ابن مالك بارز مرزبان الزارة قطعنه طعنة فكسر القربوس وخلصت اليه فقتله
فقوم سلبه ثلاثين الفا فلما صلينا الغداة غدا علينا عمر فقال لابي طلحة انا كنا
للاخمس الاسلاب وان سلب البراء قد بلغ مالا ولا ارانا الا خامسيه فقومناه
ثلاثين الفا فدفعنا اليه ستة آلاف وهذا مع حضور عمرو ابي طلحة وانس
ابن مالك ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين من قوله من
قتل قتيلًا فله سلبه .

وفي ذلك ما ينبغي ان يكون فيه خمس وقد طلب عمر الخمس من
سلب البراء فدل انهم كانوا يتركون الخمس الاسلاب مساحاة لا وجوبا عليهم
تركها اذا كان كذلك في الخمس الاسلاب كان كذلك في بقيتها فانما امضى
خالد ما كان له ان يسمح به ومنع ما كان له ان يمنعه وامضى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قبل قول عوف وبعده ما امضى لما قد كان له ان يمضيه عليه وفي
مادل على ان اسلاب القتلى لا يستحق الا بقول متقدم من الامام، من قتل قتيلًا
فله سلبه ، فذلك الذي لا يجوز أن يمنع منه بحال .

قال الطحاوي وقال محمد بن الحسن لو أن عسكريا من المسلمين دخل
ارض الحرب وعليهم امير فقال الامير من قتل قتيلًا فله سلبه فضرب رجل من
المسلمين رجلا من المشركين فصرعه واحتز رأسه فالسلب للذي صرعه
وان كان لم يقتله، وان كان صرعه وضربه ضربا يقدر على التحامل معه فالسلب
للذي احتز رأسه ، قال وبلغنا ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يوم بدر من قتل قتيلًا
فله سلبه فضرب ابن عفران ابا جهل فأتخذه وقتله ابن مسعود فجعل النبي
صلى الله عليه وسلم سلبه لابن مسعود، وكذلك ان كان الذي صرعه وضربه ضربا
لا يعاش من مثله ويعلم ان آخره الى الموت الا انه ربما عاش اليوم واليومين
واثلاثة او اكثر الا ان آخر احتز رأسه فالسلب للذي احتز رأسه، وان كان
الاول ضربه فنثر ما في بطنه فألقاه او قطع او داحه الا ان فيه شيئا من الروح
ثم ان الآخر احتز رأسه فالسلب للذي صرعه لان هذا انما بقي منه مثل الذي

يكون

يكون من الحركة عند الموت فالفقه ما قاله عهد ولكنه وهم في امر ابي جهل
فان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعلم منه انه قال من قتل قتيلاً فله سلبه
الا يوم حنين فقط وانما كانت الامور تجري في الاسلاب على ما قد ذكرنا
ولا يحتاج لمحمد بن الحسن بما روى عن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نقله
يوم بدر سيف ابي جهل لان الحجة عليه لاله لانه لو كان صلى الله عليه وسلم
قد قال قولاً يوجب السلب للقاتل ادفع سلب ابي جهل كله الى قاتله .

وقد روى عن عبد الرحمن بن عوف قال اني لقاتم يوم يدر بين غلامين حديثه اسنماها
تمنيت لو اني بين اضلع منها فغمزني احدهما وقال يا عم أتعرف ابا جهل ؟
فقلت وما حاجتك اليه يا ابن اني ؟ قال اخبرت انه يسب رسول الله صلى الله
عليه وسلم والذي نفسي بيده لئن رأيته لا يفارق سوادى سواده حتى يموت
الاجل منا، فعجبت لذلك وغمزني الآخر فقال مثلها فلم انشب ان نظرت الى ابي
جهل يرقل في الناس فقلت ألا تريان صاحبكما الذي تسألان عنه فابتدراه فضرباه
بسيفيهما حتى قتلاه ثم اتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبراه فقال ايكما
قتله قال كل واحد منهما انا قتلته فقال امسحتم سيفيكما قال لا فنظر في السيفين
فقال كلاهما قتله وقضى بسلبه لمعاذ بن عمرو بن الجموح والرجلان معاذ بن
عمر بن الجموح ومعاذ بن عفراء ففي قضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم
بسلبه لأحد الرجلين اللذين اخبرا انها قتلاه جميعا بعد أن نقل منه بعضه لعبد الله
بن مسعود دليل على انه لم يتقدم منه القول بان السلب للقاتل كما قال عهد
وهم فيه وان السلب الى ما يراه الامام وان ذلك كان مما يسمع به للقاتل في
الأغلب من غير وجوب والله اعلم .

٢٠

في حكم من خرج اليينا من عبيد هم

روى عن ابن عباس قال كان من خرج من عبيد الطائف الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف اعتقه فكان منهم ابو بكره فهو
مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الطائف فكان ممن اعتق يومئذ ابو بكره

وغيره فكانوا موالى رسول الله صلى الله عليه وسلم. يعنى اعتقه بخروجه اليهم
 لا باستئناف اعتاقهم بعد خروجهم اليه وليس المراد بقوله فهو مولى رسول الله
 الولاء الذى موجهه الا عتاق بل المراد به الولاء الذى موجهه الولاية التى
 منها من كنت مولاة فعلى مولاة ألا ترى الى اتباعه بقوله صلى الله عليه وسلم
 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه يؤيد ما ذكرنا ما روى الشعبي عن رجل
 من ثقيف قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرد علينا ابابكرة فأبى وقال
 هو طابق الله وطريقى رسوله وكان ابوبكرة خرج الى النبي صلى الله عليه وسلم
 حين حاصر الطائف .

ولأن الأصل المتفق عليه ان من خرج من عبيدهم الى المسلمين
 مسلما مراغما لمولاه كان حرا لخروجه غائما لنفسه لا لولاء لأحد عليه وقد كان
 خروجه ابى بكرة مسلما بدليل ما روى عن ابى عثمان النهدي قال سمعت
 سعد بن مالك وابابكرة يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من ادعى
 الى غير ابيه وهو يعلم انه غير ابيه فالجنة عليه حرام، قال فقلت له لقد حدثك
 رجلان واى رجلين فقال وما يمنعهما من ذلك اما احدهما فاول رجل دعى
 بسهم في سبيل الله واما الآخر فاول رجل نزل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فلولاه انه خرج مسلما لما كان مجودا على ذلك وان من خرج اليانا من عبيدهم
 على كفره عاد غنيمة لكننا باحراز ديارنا اياه كما قال ابو حنيفة - او لمن
 سبقت يده منا كما قال من غير تخميس - او بعد اخراج الخمس في رواية
 عنهما وكان ابوبكرة لحقه الرق لما كان في الجاهلية من استرقاق اولاد امائهم
 منهم ومن غيرهم .

في نقل رأس الكافر

روى عن علي بن ابي طالب قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 برأس مرحب - وروى عن البراء قال قال لقيت خالى معه الراية فقلت اين
 تذهب فقال ارسلنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل تزوج امرأة

ابيه من بعد ابيه ان آتية برأسه .

وعن عبد الله الديلمي عن ابيه قال اتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم برأس الاسود العنسي الكذاب فقلت يا رسول الله قد عرفت من نحن قالى من نحن؟ قال الى الله عز وجل والى رسوله، وكان اتيانهم به من اليمن ليقف صلى الله عليه وسلم على نصر الله وعلى كفايته المسلمين شأنه .

وفيه اجازة نقل الرؤس نكالا من بلد الى بلد ليقف الناس على النكال الذى نزل بهم، ومن هذا الجنس قوله تعالى (وليشهد عذابهما طائفة من المؤمنين) وقوله فى آية المحاربين (ان يقتلوا او يصلبوا) ليشتهد فى الناس امرهم، وانكار ابى بكر على عمرو بن العاص وشر حبيب بن حسنة حين بعثا رأسا اليه اجتهد منه لما ظهر اليه من الاستغناء عنه، ألا ترى ان امراء الاجناد منهم يزيد بن ابى سفيان وعقبة بن عامر بحضرة من كان معهم لم ينكروا ذلك لما رأوا فيه من اعزاز دين الله وغلبة اهله الكفار فالرجع فى مثله الى اراء الأئمة يفعلون من ذلك ما يرونه صوابا مناسبا لوقتهم ويتركونه اذا استغنوا عنه وقد أتى عبد الله بن الزبير برأس المختار فلم ينكر ذلك روى ان البريد لما وضعه بين يديه قال ما حدثنى كعب بحديث الا وجدته كما حدثنى الا هذا فانه حدثنى انه يقتلنى رجل من ثقيف وها هو قد قتلته - قال الاعمش ولا يعلم ان ابا محمد يعنى الحجاج مرصده بالطريق .

فى قتل كعب بن الاشرف

بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة لقتل كعب بن الاشرف واذن له ان يقول ما شاء وانه لا ناداه نخرج اليه وريح الطيب تنضخ استاذنه ان يشم رأسه فاذن له فوضع يده على رأسه فشمه ثم استعاده ذلك فاذن له فأعاد فلما استمكن من رأسه قال دونكم لثلاثة نفر اواربعة كانوا معه فضر به حتى قتله .

لا يقال فيه ختر بالامان وإنه منهي عنه على ما روى السدي عن رفاة
قال دخلت على المختار فاذا وساد تان مطر وحتان فقال يا جارية هلمى لفلان وسادة
فقلت ما بال هاتين؟ فقال قام عن احدهما جبريل وعن الاخرى ميكائيل فما معنى
ان اقتله الاحديث عمرو بن الحقيق ، قلت وما حدثك؟ قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول من آمنه رجل على نفسه فقتله فانا منه بريء وإن كان
المقتول كافرا .

وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من آمنه رجل على نفسه فقتله
اعطى لواء غدو يوم القيامة ، لأننا نقول معنى قوله صلى الله عليه وسلم من
آمن رجلا (١) على نفسه انما هو فيمن هو آمن اما بالاسلام واما بدمه واما بالامان
باعطاء المسلمين اياه ذلك حتى صار به آمنا على نفسه وصار دمه حراما وكان
ما كان من ائتمان كعب بن مسleme على نفسه كلا ائتمان وانه كان بعده في حل
دمه كما كان قباه .

في كتابه صلى الله عليه وسلم

لاهل ايلة ببحرهم

روى عن ابي حميد قال خرجنا مع النبي صلى الله عليه وسلم عام تبوك
حتى اذا جئنا وادى القرى جاء ملك ايلة فأهدى لرسول الله صلى الله عليه وسلم
بغلة بيضاء فكساه رسول الله صلى الله عليه وسلم بردا وكتب له رسول الله
صلى الله عليه وسلم ببحرهم ، يحتمل ان يكون المراد ببحر ايلة هو السعة التي
يدخل فيها عن الماء وما سواه كذلك يقول اهل اللغة في البحر سميت بحر السعة
وانبساطها ومنه استبحر فلان في العلم اذا اتسع فيه واستبحر المكان اذا دخل
فيه الماء وانبسط عليه وبحرت الناقة اذا شقت اذنها طولا ومنه البحيرة
وقول النبي صلى الله عليه وسلم في فرس ابى طلحة انه بحر وانا وجدناه بحرا .
وكان كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما روى عن عمرو

ابن الزبير - بسم الله الرحمن الرحيم وهذه امانة من الله عز وجل وعهد النبي صلى الله عليه وسلم لمنجية بن روبة واهل ايلة لسيارتهم ولبهرهم وذمة الله عز وجل وذمة عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولمن كان معهم من كل ما رمن الناس من اهل الشام واليمن واهل البحر فمن احدث حدا فانه لا يحول ماله دون نفسه وانه طيب لمن اخذه من الناس ولا يحل ان يمنعوا ماء يردونسه .
ولا طريقا يريدونها مؤبدا ، ونحو هذا كتاب جهيم بن الصلت والمعنى فيه هو أن اهل اليمن والشام على كفرهم كانوا وحكهم ان يغنموا لدخولهم بلا امان في بلادنا فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بما كتب لهم آمنين على انفسهم واموالهم اذا دخلوا تلك المواضع وكان لهم في ذلك اعظم المنافع لأنهم يميرونهم ويحملون اليهم الاطعمة التي يعيشون بها وغير ذلك .
كما ينتفع بها لاسيما وايلة لا زرع فيها فيحتمل ان يكونوا يهشرون كتجار اهل الحرب اذا دخلوا دارنا بأمان ويحتمل ان يكون ذلك مما رفعه رسول الله صلى الله عليه وسلم ليرغبوا بذلك في الجمل الى ذلك المكان كما خفف عمر بن الخطاب عن كان يقدم المدينة من ناحية الشام بالتجارات فردهم الى نصف العشر وما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم مما يوجب ذلك مذكور ١٥ في موضعه .

في عطاء المحررين

روى عن عبد الله بن عمر قال لما وية امسكت عطاء المحررين ولم ار رسول الله صلى الله عليه وسلم بدأ بشئ اول منهم حين وجد ، وقال له لما قدم المدينة عام حج ابدأ بالمحررين فاني رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢٠ قسم قسما فبدأ بهم فبدأ معا وية فأعطى المحررين قبل الناس ، واحسن ما قيل فيه ان المحررين وهم المعتقون كانوا اعداء المسلمين يقاتلونهم وكان المسلمون في قتالهم اياهم مع عداوتهم محسنين اليهم اذ هو سبب لدخولهم الجنة واليه

يشير قوله صلى الله عليه وسلم جواباً للذي سأله عن ضحكته الذي كان منه فقال
 رأيت قوماً يجرّون إلى الجنة في السلاسل ، بخلاف الكفار فانهم يسيئون
 إلى من يأسرون من المسلمين ، ثم للمسلمين احسان آخر اليهم باعتبارهم بعد
 الاسلام والحقهم بالاحرار ابتغاء مرضاة الله تعالى فأراد النبي صلى الله
 عليه وسلم ان يتصل الاحسان اليهم فلا يفارقهم ما كانوا في الدنيا
 والله اعلم .

في كسرى وقيصر

روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى
 بعده واذا هلك قيصر فلا قيصر بعده والذي نفسي بيده لتنفق كنوزهما في سبيل
 الله تعالى حتى ان قريشا كانت تتجر بالشام والعراق كثيرا فلما دخلت
 في الاسلام خافت من انقطاع معاشهم من الشام والعراق لمعاداة ملكيهما
 لأهل الاسلام فقال صلى الله عليه وسلم اذا هلك كسرى فلا كسرى بعده ،
 فلم يكن بارض العراق كسرى ثبت له امر بعده وكذا لم يكن بارض الشام
 قيصر بعده جواباً لهم على ما ذكرنا وقطع الله الأكراسة عن العراق وفارس
 وقيصر عن الشام وثبت لقيصر ملك ببلاد الروم ، وقيل ان معنى قوله صلى الله
 عليه وسلم اذا هلك أي سيهلك ولا يكون بعده كسرى إلى يوم القيامة وكذا
 اذا هلك قيصر لكنه لم يهلك إلى الآن ولكنه هالك قبل يوم اقيامة ؛ واختلاف
 هلاكيهما تعجيلاً وتأخير الاختلاف ما كان منهما عند ورود كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عليهما وذلك لأن كسرى مزقه فدعا صلى الله عليه وسلم ان
 يمزقوا كل ممزق وقيصر لما قرأ كتابه وسأل ابا سفيان عما سأله عنه قال ان يكن
 ما قلت حقاً فيوشك ان يملك موضع قدمي هاتين ولوارجوا أن اخلص اليه
 لتجشمت لقاءه ؟ ولو كنت عنده لغسلت قدميه - الحديث ، وهذا اشبه لأن
 قيصر لم يهلك وانما تحول من الشام إلى الروم ، يحققه قوله لتنفق كنوزهما

في سبيل الله وقد انفق كنز كسرى ولم ينفق كنز قيصر في مثله الى الآن
وسينفق على ما روى جابر بن سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ستغزون
جزيرة العرب وتفتح عليكم وتغزون فارسا وتفتح عليكم وتغزون الروم
وتفتح عليكم ثم الدجال قال جابر ولا يخرج الدجال حتى تفتح الروم،
فأخبر أن فتح الروم المقترن بفتح كسرى لم يكن وأنه كائن البتة وإذا يكون
يكون كفتح كسرى الذي قد كان، وقد روى معاذ عن النبي صلى الله عليه وسلم
أن عمر أن بيت المقدس خراب يثراب وثراب يثراب خروج الملحمة وخروج
الملحمة فتح القسطنطينية وفتح القسطنطينية خروج الدجال ثم ضرب على
فخذى أو فخذ الذي بجانبه أو منكبه ثم قال أما انه لحق كما أنك ههنا. ففيه ان هلاك
قيصر اذا هلك لا يكون بعده قيصر الى يوم القيامة كما لا يكون بعد كسرى
كسرى الى يوم القيامة وتخلوا الارض من كل منهما وتصرف كنوزها الى
ما أخبر صلى الله عليه وسلم انها منفقة فيه.

في المسابقة

روى عن عائشة انها قالت سأبقت رسول الله صلى الله عليه وسلم
فسبقته فلما حملت اللحم سأبقتة فسبقني فقال هذه بتلك. وفيما روى عنها انها قالت
خرجت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بدر الآخرة حتى اذا كنا بالاثيل
انصرفت لبعض حاجتي فنكبت عن الطريق فبينما انا كذلك اذا راكب يضرب
فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرغت من حاجتي ثم جئت فقال تعالى
اسألك، فأرمني بدرعى خلف ظهري ثم أجعل طرفه في حجرى ثم خططت
خطا برجلي ثم قلت تعال فقم على هذا الخط فنظر في وجهي وكأنه عجب فقام
على ذلك الخط، قالت فقلت اذهب قال اذهبي فخرجننا فسبقني وخرج بين يدي
فقال هذه بيوم ذى المجاز فذكرت ما يوم ذى المجاز فذكرت انه جاء وانا
جارية وكان في يدي شيء فسألني فمئنته فذهب يتعاطاه ففررت فخرج في أثرى
فسبقته ودخلنا البيت، وفيما روى عن سلمة بن الأكوع انه قال قدمنا من

الحدبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فأردفني راجعين الى المدينة على
ناقته العضباء فلما كان بيننا وبين المدينة وكرة وفيها رجل من الانصار لا يسبق
عدوا فقال هل من مسابق الى المدينة قالها مرادوا وأنا ساكت فقلت ما تكرم
كرما ولا تهاب شريفا؟ قال لا الا ان يكون رسول الله صلى الله عليه وسلم، قلت
يا رسول الله انذن لي فلأسايقه فقال ان شئت فعلت فقلت اذهب اليك
فخرج يشد وانطلق (١) عن الناقة ثم أعدو فربطت على شرفا وشرفين - فسألته
ما ربطت؟ قال استبقيت نفسي ثم انى عدوت حتى احلقه فاعك بين كتفيه وقالت
سبقتك والله قال فنظر الى فضيحه .

ففي هذه الآثار اباحة السبق على الاقدام وبه كان يقول محمد بن الحسن
خلافا لمن قال انه لا مسابقة الا في خوف او حافر احتجاجا بما روى عن النبي صلى الله
عليه وسلم من قوله لا سبق الا في خوف او حافر، ذهب آخرون الى خلاف ذلك
ايضا فقالوا لا سبق الا في نصل او حافر او خوف .

فهذه اقوال ثلاثة احتج قائلوها بروايات تدل على مدعاهم ولأهل
المقالة الاولى عليهم ان ذلك انما يكون كذلك لو وقفنا على ان ما في الآثار
التي احتجوا بها مما ينفي السبق على الاقدام كان بعد ما روته عائشة في ذلك
ولكن يحتمل ان مروى عائشة كان بعدها فيكون مبيحا للسبق على الاقدام
ناحوا لظهور السابق ولا ينبغي رفع ما ثبت يقينا وهو اباحة السبق بالاقدام الايقيين
مثله وليس فليس .

وفما روى عنه صلى الله عليه وآله وسلم لا جلب ولا جنب، المراد
بالنهي عن هذين المعنيين هو في السبق بما يجوز السبق بمثله، سئل مالك هل
سمعت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا جلب ولا جنب وما تفسيرهما؟ فقال
لم يبلغني ذلك عن النبي صلى الله عليه وسلم وتفسيره ان يجلب وراء الفرس حين
يدبر ويحرك وراءه الشيء يستحث به فيسبق فذلك الجلب، والجنب ان يجنب
مع الفرس الذي يسابق به فرس آخر حتى اذا دنى من الغاية تحول صاحبه على الفرس

المجنوبة. وروى عن الأبيث قال في تفسير لاجلب ان يجلب وراء الفرس في السباق والجلب ان يكون الى جنبه تخفيف به للسباق، ولا يعلم في ذلك قول غير هذين القولين فالواجب في ذلك استعمال التأويلين حتى يحيط مستعملهما علما انه لم يدخل فيما نهاه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم .

- وفما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من رواية ابى هريرة انه قال
- من ادخل فرسا بين فرسين وهو لا يؤمن ان يسبق فلا بأس ومن ادخل فرسا بين فرسين وهو يؤمن ان يسبق فذلكم القمار . يعنى ان الرجلين اذا سابقا بفرسين يدخلان بينهما دخيلا يجعل فالعرب تسمى الدخيل محلا فيضع الاولان رهنين ولا يضع المحلل شيئا ويرسلون الافراس الثلاثة فان سبق احد الاولين اخذ رهن صاحبه فكان طيبا له مع رهته وان سبق المحلل ولم يسبق واحد من الاولين أخذ الرهنين وكانا له طيبين وان سبق هو لم يكن عليه الاولين شيء ، ولا خلاف ان المراد بقوله وهو يؤمن ان يسبق انه المبطل من الخيل الذى يؤمن منه ان يسبق . قال الطحاوى وجعل الدخيل في هذا في حكم المتسابقين انفسهما بلا دخيل بينهما برهن يجعله احدهما ان سبق الذى هو من عنده سلم له ولم يكن له على المسبوق شيء وان سبق الذى ليس هو له أخذ ذلك الرهن فكان طيبا حلالا له .
 - وان كان الرهان وقع بينهما على انه ان سبق غرم شيئا لصاحبه سميا ذلك الشيء كان ذلك قارا ولم يحل فيملك بالمحلل الدخيل بينهما هذا المعنى ان سبق أخذ الرهنين جميعا وان سبق لم يكن عليه شيء لصاحبه ولا لو احدى منهما .

- وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث واحد لا نعلمه ، روى عنه في الرهان غيره روى عن ابى ليبيد ارسلت الخيل زمن الحجاج والحكم ابن ايوب امير على البصرة قال فله النصر فتا من الرهان قلنا لو ملنا الى انس
- ابن مالك فسألناه هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يراهن على الخيل قال فستل انس عن ذلك فقال نعم والله لقد راهن على فرس يقال له سبعة فسبقت الناس فيهش لذلك واعجبه .

فاما السبق بغير ذكر رهان كان فيه فقد رويت فيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم آثار صحاح منها حديث عبد الله بن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم سابق بين الخيل التي قد اضمهرت من الخفاء وكان امدها ثنية الوداع وسابق بين الخيل التي لم تضمهر من الثنية الى مسجد بني زريق وان عبد الله ابن عمر فيمن سابق بها .

وروى عن انس انه قال كانت ناقة النبي صلى الله عليه وسلم العضباء لا تسبق فجاء اعرابي على قعود له فسابقها فسبقها فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حقيق على الله عز وجل ان لا يرتفع شيء من الدنيا الا وضعه .

١٠ في الجزية

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ليو شكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية . وفي رواية واتذهبين الشحناء والتباغض وليدعون الى المال فلا يقبله احد وليتركن القلائص فلا يسمى عليها . يعنى يعود الناس كلهم اغنياء ولا يوجد للزكاة اهل توضع فيه فيسقط فرضها لعدم محلها وكذلك الجزية اذا لم يوجد ماتصرف فيه من قتال او مما سواه سقط فرضها .

وروى ان رجلا قام فقال يا عجبا لعلى ياخذ الجزية من المجوس وقد امر رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقتال وان لا يؤخذ الجزية الا من اهل الكتاب ، فأخذه المستورد التميمي وذهب به الى على رضى الله عنه فقال ان المجوس كانوا اهل كتاب فانطلق ملك منهم فوقع على اخته وهونشوان فلما افاق قالت له اخته اى شيء صنعت وقعت على وقد رأك الناس والآن يرجونك قال أفلا حجتى قالت واستطعت جئت مثل الشيطان ولقد رأك الناس ولا يرجونك غدا الا ان تطيعنى قال وكيف اصنع قالت ترضى اهل الطمع

ثم تدعو الناس فتقول ان آدم كان زوج ابنة اخته او قالت ابنة ابنة قال وجاءه القراء فقالوا قم يا عدو الله قال هو هذا قد جاؤا فقام اليهم اولئك فداسوهم حتى ماتوا فن يؤمئذ كانت المجوسية، وقد اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الجزية من مجوس هجر.

- يحتمل ان يكون المجوس اهل كتاب ونسخ كتابهم فلم يبق كتاب الله .
 كما نسخ بعض القرآن فعاد غير قرآن كقوله الشيخ والشيخة اذا زنيا فارجموهما البتة بما قضيا من اللذة ، وقوله لو كان لابن آدم واديان من مال لا بقى اليهما ثالثا ، الى غير ذلك مما نسخ ونرج من ان يكون قرآنا ويكونوا كاليهود والنصارى من اهل الكتاب في اكل ذبائحهم واستحلال نسايتهم وانما اخذت الجزية منهم لأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم اياها منهم على ما في حديث علي وعبد الرحمن على ما روى ان عمر لم يأخذ الجزية من المجوس حتى شهد له عبد الرحمن بن عوف ان النبي صلى الله عليه وسلم اخذها من مجوس هجر وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل من مجوس اهل البحرين الجزية وأقرهم على مجوسيتهم وعامل رسول الله صلى الله عليه وسلم يؤمئذ على البحرين الهلاء بن الحضرمي ، وليس الاخذ منهم لأنهم اهل كتاب بل لما كانت الجزية تؤخذ من اهل الكتابين مع اننا نؤ من بكتابهما لا قرارنا اياهم في دار الاسلام آمنين وهم اينا اقرب من المجوس الذين لا كتاب لهم فن المجوس ولي لشاركتهم في المعنى الموجب للاخذ وهو القرار في دارنا آمنين فلا يلزم به حل نسايتهم وذبائحهم وكذلك امثل فيهم الخلفاء الراشدون منهم عمر وعلي وعثمان علي ما روى عنه انه اخذها من بربر .

٢٠

وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه اتى عمه يعوده وعند رأسه مقعد رجل فقام ابو جهل فقعده فيه فقال ما بال ابن اخيك يذكرك أهلتنا قال ما بال قومك يشكونك قال يا عماء اريدكم على كلمة تدين لهم العرب وتؤدى اليهم اعجم الجزية قال ما هي قال لا اله الا الله فقال اجعل الآلهة الها واحدا ؟ فانزل الله

تعالى (ص والقرآن ذى الذكر) الى قوله (ان هذا الشئ محجاب) فيه ما دل على دخول المجوس فيمن تؤخذ منهم الجزية .

وقد روى محمد بن الحنفية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى مجوس البحرين يدعوهم الى الاسلام فمن اسلم منهم قبل منه ومن ابى ضربت عليه الجزية ولا يؤكل لهم ذبيحة ولا تنكح لهم امرأة ، وما روى عن حذيفة ابن اليمان انه قال لولا انى رأيت اصحابى اخذوا من المجوس يعنى الجزية ما اخذت منهم وتلاقوه تعالى (قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله) الآية فذلك لأنه لم يقف على ما وقف عليه الخلفاء من امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن فعله فاستدل بفعل الخلفاء لعلمه انهم لم يفعلوا الا ما ينبغى لهم ان يفعلوه .

في الجعائل

روى شفى الاصمعي عن عبدالله بن عمرو بن العاصى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال للغازى اجره وللجاءل اجره واجر الغازى . وشفى بضم الشين من اصبح واما الهيثم بن شفى ، فهو بافتح وثامة بن شفى بافتح ايضا . اختلف اهل العلم في الجعائل في الغزو فاعلى ما وجد فيه ما روى ان معاوية كتب الى جرير بن عبدالله البجلي في بعث ضربه ، اما بعد فقد رفعنا عنك وعن ولدك الجعل فكتب اليه جرير انى بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام فامسك رسول الله صلى الله عليه وسلم يده فاشترط على والنصح لكل مسلم فان انشط في هذا البعث نخرج والاعطينا من اموالنا ما ينطق المنطق قال المسعودى هذا احسن ما سمعنا في الجعائل ومذهب ابى حنيفة كراهة الجعل اذا كان للمسلمين ٢٠ . فء فان لم يكن فء فلا بأس ان يقوى بعضهم بعضا ، رواه محمد ولم يحك خلافا بينه وبين ابى يوسف فيكون ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما ظاهره اباحة الجعائل مخصصا بحالة الحاجة وما روى عن جرير مما لم ينكر معاوية عليه محمول على الحاجة لان المسلمين اذا كان لهم فء كان الاولى بهم اتزعه عن الصدقة وعما

هو في حكمها اعني الجعائل اذ الاستغناء بالنبي عما هو غسالة الذنوب اولى فان لم يكن ابا حنيفة الحاجة قبول الجعائل للضرورة اليه .

ومنه ما روى ان ابا ايوب الانصاري كتب الى ابن اخيه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ستفتح عليكم الا مصار وتضرب عليكم بعوث يكرهها الرجل منكم يريد أن يتخلص منها فيأتى القبائل يعرض نفسه عليهم ويقول من اكفيه بعث كذا وكذا ألا فذلكم الاجير الى اقصى نظرة من دمه . في هذا ما يوجب ان الثواب في ذلك النزول للجاعل وقد ذكرنا في حديث شفي الاصبحي ان للجاعل اجر الجاعل واجر الغازي وفي ذلك ما قد ينفي ان يكون للغازي على ذلك اجر اذ كان انما غزاه بما له قد اخذه عوضاً على غزوه فاذا قتل في ذلك فقد قتل اجيراً فيما لا ثواب له فيه من ربه اذ كان ثوابه في الجعائل الذي اخذه ممن يغزونه .

كتاب النذور والايمان

فيه اثنا عشر حديثاً .

ما جاء في الاستثناء باليمين

- ١٠ روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حلف بيمين فقال ان شاء الله فقد استثنى . يعنى اذا وصل الاستثناء باليمين ، كان يقول ابن عمر لا حنث في يمين موصول آخرها بان شاء الله وعليه مدار هذا الحديث ولا يظن به مسح كمال فضله وورعه تخصيص ماعه النبي صلى الله عليه وسلم الا ما يجب له تخصيصه به وما روى عن ابن عباس في قوله تعالى (واذا ذكر ربك اذا نسيت) اذا قلت شيئاً فلم تقل ان شاء الله فقل ان شاء الله اذا ذكرت لا يخالف ما ذكرنا عن ابن عمر انما هو في الاشياء التي يقول الرجل انه يفعلها في المستقبل فعسى لا يتيسر له فعلها فيذم فاذا الحق بكلامه ان شاء الله يتخلص من الذم لاني الايمان اذلو استطاع ان يلحق الاستثناء بيمينه لما احتاج الى الكفارة حالف اذن ، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على يمين ثم رأى غيرها خيراً منها فليأت

الذى هو خير ولا يكفر عن يمينه او يكفر عن يمينه وياقنى الذى هو خير ،
 فلو كان الحاق الاستثناء منفصلا ممكنا لعاد بذلك الى حكم من قالها موصولة
 فلم يحتج الى الكفارة ، وما روى مسعر عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس قال
 قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله لا أغزون قريشاً ثم قال ان شاء الله
 ثم قال والله لا أغزون قريشاً ثم قال ان شاء الله ثم قال والله لا أغزون قريشاً
 ثم قال ان شاء الله

وفى رواية شريك عن سماك عن عكرمة عن ابن عباس والله لا أغزون
 قريشاً ثلاث مرات ثم قال فى الثالثة ان شاء الله. فان كان الحديث كما روى
 مسعر فهو مفتوح المعنى ومكشوف المراد وان كان كما روى شريك فيكون
 ١٠ قوله ان شاء الله راجعاً على جميع الايمان لا على الآخرة منها وحدها فالمعنى فيه ان
 الله تعالى قال لنبيه صلى الله عليه وسلم (ولا تقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا
 ان يشاء الله) اذ يجوز ان يقطعه قاطع عن فعله ثم فيه ترك الدخول منه عليه فى
 غيبه وان كان ذلك القول مما اجرى الله على لسانه فان استعمال الاخلاص وترك
 الدخول منه عليه فى ذلك اولى كما قال (لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله)
 ١٥ وان كان ذلك لابد من كونه فعلم ان وصل المشيئة فيما يقال فى الاشياء المستقبليات
 سواء كان من الامور الكائنة البتة او المترددة من اللوازم اخلاصاً لله وتسليماً
 للامور اليه ، وكذلك الايمان كلها اذا كانت على الاشياء المستقبلات ،

لا يقال كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم الايلاء من نسائه بغير
 قول منه فيه ان شاء الله لانه يحتمل ان يكون ذلك منه قبل نزول هذه الآية
 ٢٠ قال الطحاوى ذهب شريح الى انه ان قدم الطلاق على الاستثناء بان
 قال امرأتى طالق ان دخلت الدار ان الطلاق لازم بخلاف ما اذا قدم الاستثناء
 فقال ان دخلت الدار فامرأتى طالق فانها لا تطلق حتى يدخل الدار ، وهو مخالف
 لما عليه جميع اهل العلم من عدم الفرق بين التقديم والتأخير فى اعمال الاستثناء
 قال تعالى (انا منجوك وأهلك الا امرأتك) فبدأ بذكر وعده اياه بما وعده

به ثم استثنى منه من هو خارج من ذلك الوعد ، ومثل ذلك من السنة ما روته عائشة قالت لددنا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مرضه فجعل يشير اليها لا تلدوني فقلنا كراهة المريض للدواء فلما أفاق قال ألم انهكم ان تلدوني؟ الحديث ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبقى منكم احد الا لد وانا انظر الى العباس فانه لم يشهدكم ، وما روى عن العباس قال دخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده نسوة فاحتججن مني الانيمونة فأخذن متكأفد فقنه ثم لددنه فقال لا يبقى في البيت احد يشهد (١) لدى الا لد الا ان يميني لم تصب عمي العباس فجعل يلد بعضهن بعضا ، وفي رواية فقالت امرأة منا والله اني لصائمة قالوا بئس ما ظننت ان نبرك (٢) وقد اقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلدها والله وانها لصائمة ، ففي هذه الآثار عزيمة رسول الله صلى الله عليه وسلم بالاداد لمن في البيت ثم اخرج العباس اما لانه لم يحضر واما لاعظامه لعمه غير أنه قد كانت العزيمة وهو في البيت وأخرج منها بالاستثناء المؤخر عنها وفيه ما دل على فساد مقالة شريح .

الادود ما يسقى الانسان من احد شقي الفم وهو مأخوذ من لد يدي الوادي وهاجا نياه وفي الحديث عليكن بهذا العود الهندي فان فيه سبعة اشفية منها ذات الجنب يسقط من العذرة ويلد من ذات الجنب ، فوقفنا بذلك على اباحة اللدود في العلاج من العلة التي هو علاجها ونهى النبي صلى الله عليه وسلم لانه لدو ما كان علاجه وكان طبهم فيه خطأ وكان ما أمر به من الداد من حضر على وجه التأديب حتى لا يعدن الى مثله وليس على سبيل القصاص لانه لم يأمر أن يلدوا بمقدار ما لدوه به لا باكثر منه .

٢٠

في الادام

روى جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم الادام الخل ، وروى عمر بن الخطاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) هكذا والظاهر شهد - (٢) كذا .

انتمدوا بالزيت وادهنوا به فانه من شجرة مباركة .

كان ابو حنيفة وابو يوسف يقولان الا دام ما يصطبغ به كالزيت
والخل وما اشبههما والشواء ليس بادام وكذا اللحم ، وقال محمد بن
ادامات وكل ما يؤكل به الخبز فهو ادام ، وروى عن ابي سعيد الخدري عن النبي
صلى الله عليه وسلم انه قال تكون الارض يوم القيامة خبزة واحدة فيكفئها
الخبز يريد به كما يكفيء احد خبزته من السفر (١) نزلا لاهل الجنة فاق رجل
من اليهود فقال بارك الرحمن عليك يا ابا القاسم الا اخبرك بنزل اهل الجنة
يوم القيامة ؟ قال تكون الارض خبزة واحدة كما قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال فنظر رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضحك حتى بدت نواجذه
ثم قال الاخبرك بادامها ؟ قال بلى قال ادامها بالام ونون ، قالوا وما هذه قال
ثور ونون يأكل من زائدة كبدهما سبعون الفا .

ففيه ان الثور والنون ادام لاهل الجنة يأكلون به ما يأكلون من
الخبز المذكورة ، وروى عن يوسف بن عبد الله بن سلام قال رأيت
رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ كسرة من خبز شعير فوضع عليها تمرة فقال
هذه ادام هذه فاكلها .

وفي الحديثين ما يدل على ان ما لم يصطبغ به الخبز ادام كالذي يصطبغ به
من غير فرق وكلام العرب يدل عليه يقال ادم الله بينهما يعني جعل بينهما المحبة
والاتفاق ، وروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للغيرة بن شعبة لما اخبره انه
خطب امرأة هل نظرت اليها ؟ فقال لا ، فقال انظر اليها فانه احرى ان يؤدم
بينكما ، فيكون ما يطيب به الطعام ليؤكل اداما له كما قاله محمد بن الحسن .

في اليمين بغير الله تعالى

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله ينهاكم ان تحلفوا بآبائكم
من كان حالفا فليحلف بالله او ليصمت ، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم اقلح

وايمه ان صدق - لما جاءه اعرابي يسأل عن الاسلام فاخبره بشرائع الاسلام وقال الاعرابي والله لا ازيد على هذا ولا انقص منه، فانه كان مباحا وانتسخ بالنهاي، ويؤيده ما روى ان حبرا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد نعم القوم انتم لولا انكم تشركون، فقال سبحانه الله! قال انكم تقولون اذا حلفتم والكعبة قال فامهل رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال انه قد قال فن حلف .
فليحلف برب الكعبة .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله من حلف بغير الله فقد اشرك، يعنى (جعل) ما حلف به مخلوقا به كما ان الله تعالى مخلوف به وذلك ذنب ولكن لا يريد به الشرك الذى يكون به خارجا عن الاسلام، نظير ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك وما منا الا، ولكن الله يذهب بالتوكل، ١٠. في ان المراد به أن شيئا تولى الله فعله قيل فيه ان سبب فعله كذا وكذا مما يتطير به فمثل ذلك الشرك المذكور في الحلف بغير الله الا اشرك الذى يوجب الكفر .

ومنه ما روى عن سعد بن ابي وقاص انه قال حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثا فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت انى حلفت باللات والعزى وكان العهد حديثا، قال قلت هجرا اتفل عن يسارك ثلاثا وقل لا اله الا الله وحده واستغفر الله ولا تعد .

فيه ما يدل على ان سعدا لم يخلف الا على ما اعتاده لسانه ساهيا عن تحريم الله ذلك عليه باسلامه وذلك من اللغو، وقول النبي صلى الله عليه وسلم لا تعد، معناه والله اعلم ان يتحفظ من نفسه والاخذ بالحزم لئلا يقع في مثله وأمره .
٢٠. بالاستغفار مخافة ان يكون قد قصر في التحفظ .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من حلف بملة سوى ملة الاسلام كاذبا فهو كما قال .

فيه معنى لطيف من الفقه وهو ان من حلف فقال هو يهودى ان كان

كذا وكذا لما يعلم انه قد كان فقد علق قوله هو يهودى بما لا معنى له فكان بمنزلة قوله هو يهودى من غير تعليق يصير به مرتدا فان التعليق بالكائن تنجيز كالرجل يقول امرأته طالق ان كان كذا لما هو عالم انه قد كان بخلاف التعليق بالمستقبل فانه لا يصير مرتدا اولا يقع الطلاق لما لم يكن بعد، فالحديث انما هو في الحلف على الاشياء المستدرة لاعلى المستقبلية .

في النذر

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن النذر وقال انه لا يؤخر شيئا ولكن يستخرج به من البخل ، وزاد بعض وامر بالوفاء به .

ليس النذر بمعصية فينهى عنه وانما المنهى اعتقادهم انه يؤخر ما يحبون تأخيرهم او يجعل ما يحبون تعجيله ولذلك امر بالوفاء به ومدح من يوفيه في قوله تعالى (يوفون بالنذر ويخافون يوما) الآية اى ان لم يوفوا به .

ومنه ما روى عن انس بن مالك قال غزونا مع رسول الله صلى الله وسلم فكان رجل من الكفار اشد الناس على المسلمين فقال رجل من الصحابة لئن امكنه الله منه ليضرب عنقه قال فآظف الله المسلمين بهم فكانوا يجيئون بهم اسارى فيبايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى جىء بذلك الرجل فكف صلى الله عليه وسلم عن بيعته ابنى الرجل بنذره وكره الرجل ان يضرب عنقه قد ام الرسول صلى الله عليه وسلم فلما رآه لا يصنع شيئا بايعه فجاء الرجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال كيف اصنع يا رسول الله بنذرى قال قد كففت عنه لتفى بنذرك فلم تصنع شيئا فقال يا رسول الله لولا او مضت الى؟ قال ما كان لنبي ان يومض ، فيه انه نذر بالقتل وان الوفاء به فاته باسلامه لأن المنع بالشرعية كالمنع بالعدم وعليه كفار قماروت عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من نذر ان يطيع الله فليطعه ومن نذر ان يعصيه فلا يعصه ، وزاد بعض في الحديث ويكفر يمينه ، لأن الشرع اعجزه عن الوفاء بالمعصية فيكون كالنذر

الذى

الذي عجز عن الوفاء به فيجب فيه الكفارة ، وما روى عنه عليه الصلاة والسلام انه قال لا نذر في معصية وكفارته كفارة اليمين بالله . وان كان غير قائم الاسناد لكنه يستظهر به على صحة زيادة بعض الرواة في الحديث المذكور ، وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لا نذر في غضب وكفارته كفارة يمين ، ولو صح فعنه في غضب الله فيعود الى معنى النذر في المعصية ولو كان النذر مما يصح فعله شرعا فعجز عن ذلك لضعفه يجب عليه الكفارة كما يؤمر الخائف بالكفارة اذا حثت فيها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفارة النذر كفارة اليمين على ما روى ابن عباس قال جاء رجل فقال يا رسول الله ان اخي نذرت ان تحج ما شية فقال ان الله لا يصنع بشقاء اختك شيئا لتحج راكبة وتكفر يمينها ، وروى زيادة تفسير فيه بيان الموجب للكفارة وهو ما روى عن عقبه بن عامر الجهني ان اخته نذرت ان تمشي الى الكعبة حافية غير متخمرة فذكر ذلك عقبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال مرأختك فلتركب ولتختفر ولتصم ثلاثة ايام ، وكان كشفها وجهها حراما فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكفارة لمنع الشريعة اياها منه وهو على ما زاده بعض الرواة من قواه ويكفر يمينه فيمن نذرا أن يعصى الله وعليها مع ذلك الهدى لركوبها فيما نذرت من المشي ، يبين ذلك ان الحديث قد روى من رواية ابن عباس عن عقبه انه اتى النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره ان اخته نذرت ان تمشي الى الكعبة حافية ناشرة شعرها فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مرها فلتركب ولتخمر رأسها ولتهديا ، فأوجب عليها الهدى لمكان المشي الذي نذرتة وهو من الطاعات فعجزت عنه كما يؤمر به من قصر في شيء من حجه وسكت فيه عن الكفارة لما نذرتة من المعصية في كشف رأسها ، وأوجب عليها في الحديث الاول الكفارة لما نذرتة من المعصية في كشف رأسها وسكت عن وجوب الهدى عليها المعجزها عن المشي فبان معنى الاحاديث وانه لا تعارض في شيء منها .

فان قيل - روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

نظر الى ابي اسرائيل فقال ما باله ؟ قالوا انه نذر أن يصوم ويقوم في الشمس ولا يتكلم قال مروه فليت صومه واجلس وليستظل وليتكلم - ولم يذكر في ذلك كفارة - قيل له يحتمل انه امر بالكفارة فقصر الراوى عن نقله كما قصر الراوى في المفطر بجاء اهله عن نقل ما امر به النبي صلى الله عليه وسلم من قضاء يوم مكان ذلك اليوم ، ويحتمل ان تكون الكفارة لم تكن حينئذ واجبة ثم وجبت فامر النبي صلى الله عليه وسلم بها في حال ما وجب التمسك بها (١) حتى يعلم نسخها .

ومنه ما روى ان عمر بن الخطاب سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اني نذرت في الجاهلية ان اعتكف في المسجد الحرام قال فبنذرك . لاحجة لمن استدل في لزوم نذر حال الكفر بعد الاسلام به لان لفظة ف لا تستعمل الا فيما ليس بواجب يقال ف لفلان بوعدك وفي الواجب يقال اوف قال تعالى (اوفوا الكيل والميزان) - (اوفوا بعهد الله) - يقال اوفى يوفى ايفاء وو فى يفى وفاء فقوله صلى الله عليه وسلم لعمر ف بنذرك معناه فهو احسن لانه واجب ، ولكنه وجد في بعض الآثار اوف بنذرك فتعاض اللفظان فسقط ان يكون حجة لبعض المختلفين على بعض مع ان الايفاء قد يستعمل في غير الواجب وان كان الافصح ما قلنا ، ولما كان كذلك نظرنا هل نجد عن النبي صلى الله عليه وسلم ما يدل على حقيقة الامر فيه فوجدنا حديث بهز بن حكيم عن ابيه عن جده انه قال قلت يا رسول الله والله ما اتيتك حتى حلفت عدد او جمع بين اصابع يديه ان لا آتيك ولا آتى دينك وانى قد جئتكم امرء لا اعقل شيئاً الا ما علمنى الله ورسوله ، الحديث ، ولم يأمره رسول الله صلى الله عليه وسلم بكفارات عما كان من ايمانه التي قد حنث فيها فدل ذلك انه لم يكن عليه فيها كفارات وان حلفه بها في حال شركه كلا حلف واذا كان في حلفه كذلك فنذره اخرى ، يؤيده ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال انما النذر فيما ابتغى به وجه الله عز وجل

والشرك لا يتنقى وجه الله فلا نذر له - والذي امر عمر بن الخطاب انما هو أن ينفي الله بطاعة يطيعه بها في الاسلام مكان النذر الذي لم يكن منه طاعة حتى يستعمل حسن مكان النذر الذي لو عمله في حال شركه لم يكن كذلك يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم من نذر أن يطيع الله فليطعه ، ومن نذر أن يعصيه فلا يعصه .

كتاب الضحايا

فيه اربعة احاديث

في من يجب عليه الاضحية

- روى عن البراء بن عازب قال خرج النبي رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الاضحية الى البقيع فبدأ فصلي ركعتين ثم اقبل علينا بوجهه فقال ١٠ ان اول نسكنا في يومنا هذا ان نبدأ بالصلاة ثم نرجع فننحر فمن فعل ذلك فقد وافق سنتنا ومن ذبح قبل ذلك فانما هو لحم يحمله لا هله ليس من النسك في شيء ، فقام خالي فقال يا رسول الله اني ذبحت وعندى جذعة هي خير من مسنة فقال اذبحها ولا تجزى او توفي عن احد بعدك ، وفي حديث آخر عندى عناق لبن هي خير من شاقى لحم فقال هي خير نسيتك لن تجزى جذعة عن احد بعدك . ١٥
- الجذعة المذكورة هي الجذعة من المعز لا من الضأن ، الاضحية واجبة عند بعض منهم ابو حنيفة وذهب الاكثر الى انها مندوبة والحجة للوجوب قوله صلى الله عليه وسلم لا بي بردة لن تجزى جذعة عن احد بعدك اذا لاجزاء لا يكون الاغن واجب ولا يقال انه كان اوجبها على نفسه واتلفها بذبحها قبل او انه لانه لو كان كذلك لضمنه قيمتها ولما لم ينظر النبي صلى الله عليه وسلم الى ذلك علمنا ٢٠ انه لزمه بايجاب الله تعالى ولا معنى لا يجابه على نفسه ما اوجب الله تعالى عليه ألا ترى من اوجب على نفسه صلاة من الخمس او صيام شهر رمضان او حج البيت وهو غير مستطيع اليه سيلا كان كن لم يوجب غير أن الاضحية لم يوجبها

معينا فاذا اوجها الرجل في شيء بعينه وجبت فيه كما اوجها فان هلك قبل ان ينفذه لم يسقط ما اوجبه الله تعالى عليه اذ لم يوجه في شيء بعينه وهذا بين فيما احتج به ابو حنيفة في ايجاب الضحايا من احسن ما يحتج به .

فيا يؤمر به من وجبت عليه

روى عن ام سلمة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رايتم هلال ذى الحجة فاراد احدكم ان يضحي فليمسك عن شعره واظفاره حتى يضحي .
 وخرجه من طرق في بعضها « من كان له ذبح يذبحه فاذا اهل هلال ذى الحجة فلا يأخذ من شعره ولا من اظفاره شيئا حتى يضحي » قوله من كان له ذبح هنا يبين ان المراد بقوله في الحديث الاول فاراد احدكم ان يضحي على ارادة يكون معها الوجوب دفعا للاختلاف بين الحديثين . فيه منع من معه ما يضحي به ان يأخذ من شعره او ظفره حتى يضحي ولا يعارضه قول عائشة ربما فتلت القلائد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيقلده ثم يبعث به ثم يقيم لا يجتنب شيئا مما يجتنبه المحرم . لان في بعض ما روى عنها زيادة تبين المراد وهي قولها كنت اقلن قلائد هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم يبعث بالهدى وقيم عندنا لا يجتنب شيئا مما يجتنبه المحرم من اهله حتى يرجع الناس . فثبت ان المجتنب عنه هو ما يجتنبه المحرم من اهله لا ما سواه من خلق وقص ، وذلك لا يخالف ما في حديث ام سلمة لان فيه اجتناب الخلق والقص لا ما سواه مما يجتنب المحرم من اهله فحديث ام سلمة منع من يضحي من الخلق والقص في ايام العشر حتى يضحي وحديث عائشة على اطلاق ما سوى الخلق والقص وانه في ذلك بخلاف ما عليه المحرم في احرامه يؤيد ما ذهبنا اليه في المنع من القص والخلق ،
 ما روى عن الصحابة انهم كانوا عليه سئل سعيد بن المسيب عن فتوى يحيى بن يعمر بنجر اسان ان من اشترى اخيخته ودخل عشر ذى الحجة لا يأخذ من شعره واظفاره فقال سعيد قد احسن كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون

ذلك او يقولون ذلك وهذا بخلاف ما يقوله ابو حنيفة واصحابه، وعن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لرجل وامرت يوم الاضحية عيد اجعله الله لهذه الامة قال الرجل ان لم اجد الاضحية اتى اضحى بها؟ قال لا ولكن تأخذ من شعرك وتقليم اطعارك وتأخذ من شاربك وتحلق عانتك فان ذلك تمام اضحيتك. فيه التخصيص على يوم الاضحية والامر بالقص والحلق وغيره وفيه انه لم يكن المأمور به مطلقا له قبل التضحية فوافق حديث ام سلمة وحققه .

في ما يجوز تضحيته

- عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطاه غنما يقسمها على اصحابه فخما يا فتى عتود فذكره لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ضح ١٠ انت به ، العتود صغير ولد العز وبالاجماع لا يضحي بمثله فتكون رخصة مختصة بعقبة كما خص ابوبردة بن نيار بتضحية جذع المعز على ان لا يجزى عن احد بعده، وروى حديث عقبة على خلافه قال ضحينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بجذاع الضان ، ويحتمل ان يكون اراد ما كانت الجماعة ضحيت به بما قسم عليهم باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم اختص هو بما رخص له فيه من تضحية ١٥ العتود، وهو فاسد الاسناد لا يتصل بعقبة ، والحديث الصحيح حديث جابر بن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تذبحوا الا متسنة الا ان يعسر عليكم فاذبحوا مكانها جذعة من الضان ، ففيه اباحة التضحية بالجذعة عند عدم المتسنة، وروى عن ام بلال الاسلمية عن ايها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يجوز الجذع من الضان ضحية لمن كانت له غنم ، فكان في ذلك اباحة الضحية ٢٠ بالجذعة مطلقا والحق ان الرخصة مختصة بعقبة كما رخص لابي بردة .

كتاب الذبائح والصيد

روى عن اناس من الصحابة انهم سألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا اعاريب يا تونا بلحمان مشروحة والجبن والسمن ما ندرى ما كنه

اسلامهم ، قال انظروا ما حرم الله عليكم فامسكوا عنه وما سكت عنه فانه عفا اليكم عنه (وما كان ربك نسيا) واذكروا اسم الله عز وجل . فيه توسعة من الله تعالى على عباده في الطعام الذي يأكلونه من الذبائح التي لا يعلم حال الذابح ولو شاء لضيق عليهم فلم يسمح لهم أكلها حتى يعلموا ان ذابحها ممن تحل ذبيحته كما قال تعالى (ولو شاء الله لأعتسكم) وهذا بخلاف الشرائع التي شرعها لهم في دينه وتعبدهم بها حيث امرهم بطلب مشكلها من محكمها على ما يأتي في البيوع من قوله صلى الله عليه وسلم الحلال بين والحرام بين وبينهما أمور مشتهيات . وروى عن ابن عباس قال كان اهل الجاهلية يأكلون اشياء ويتركون اشياء فقد رافعت الله تعالى نبيه وانزل كتابه واحل حلاله وحرم حرامه ١٠ فما احل فهو حلال وما حرم فهو حرام وما سكت عنه فهو عفو ثم تلا (قل لا اجد فيما اوصى الى محرما) الآية .

في ما قطع من الحي

روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة والناس يحبون اسنمة الابل ويقطعون اليات الغنم فقال ما قطع من البهيمة وهي حية فهو ميت ، ١٥ الضمير عائد على ما ذكر من اسنام الابل واليات الغنم وعلى ما كان بمعناها ما يموت بموتها وتحدث بالموت فيه صفة لم تكن قبل بخلاف الوبر والشعر لانه لا تحدث فيه بموتها صفة لم تكن قبل وقد جعل الله تعالى لنا الاوبار والاشعار اثانا ومتاعا فكيف يجوز ان تكون ميتة وقد جعلها لنا متاعا بخلاف الجلد الذي يموت بموت البهيمة ألا ترى ان الموت يحدث فيه صفة لم تكن له قبل من فسادة ٢٠ وتغير رائحته فاجاز رسول الله صلى الله عليه وسلم الانتفاع به وقال انما حرم أكلها في الشاة التي مربها وهي ميتة .

في الذكاة بغير الحديد

عن ابن عمر أن جارية لكعب بن مالك كانت ترعى غنما لهم فاردت

شاة منها ان تموت فذبحتها بمرورة فسأل كعب النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأمره بأكلها ، فيه دليل ان ما ذبح بغير اذن مالكة فهو ذكاة بخلاف من قال لا تصير ذكاة محتجا بما روى عن ثعلبة قال اصبنا يوم خيبر غنما فانتبهناها بخفاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وقدورهم تغلى فقالوا انتباهة فقال اكفئوا القدور وما فيها فان النبهة لا تحل ، فلم ان ما ذبح على مثل هذا الحال لا يكون ذكيا . قلنا امره صلى الله عليه وسلم باكفاء القدور يحتمل ان تكون ذلك عقوبة للمتبهين لانه لا يكون حرم بالنبهة ألا ترى انه كان في وقت كانت العقوبات على الذنوب بالا موال كماروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في مانع الزكاة : من اعطاها مؤ تاجر اكان له اجرها ومن لا فانا آخذوها وشرط مالها عزمة من عز مات ربنا ليس لآل عهد منها شيء .

١٠

في الذكاة بغير اذن المالك

عن عاصم بن كليب عن ابيه عن رجل من الانصار انه كان مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة فلقية رسول امرأة من قریش تدعوه الى طعام فجلسنا مجلس الغلمان من آباءهم ففطن آباؤنا للنبي صلى الله عليه وسلم وفي يده اكلة فقال ان هذه الشاة تجبرني اني اخذت بغير حلها فقامت المرأة ١٥ وقالت يا رسول الله لم يزل يعجبني ان تأكل في بيتي واني ارسلت الى النقيع فلم توجد فيه شاة وكان اني اشتري شاة بالامس فارسل بها اهله الى بالثن فقال لقطعوها الاسارى . فيه الامر باطعام الاسارى وهم ممن تجوز الصدقة عليهم بمثلها ولم يأمر بحبسها للذى ذبحت وهى على ملكه لياخذها مطبوخة لارتفاع ملكه عنها ووتوع ملك الذابح والطابخ عليها كما ذهب اليه ابو حنيفة ٢٠ واصحابه وفيه ايضا جواز ذكاة الذابح بغير اذن مالكة .

في الضفدع

روى عبد الرحمن بن عثمان قال ذكر طبيب الدواء عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وذكر الضفدع يكون في الدواء فنهى النبي صلى الله عليه

وسلم عن قتله ، فيه دليل على انه لا يؤكل وانه بخلاف السمك لأنه يقتل ويؤكل
وغير السمك مما في البحر ينبغي ان لا يقتل ولا يؤكل ؟ لا يقال انما نهى عن قتله
لأنه ليسبح ، لان السمك مسبح ايضا (وان من شيء إلا يسبح بحمده) بل انما
نهى لانه غير ما كول فيكون قتله عبثا وقيل انما نهى عن قتله بصفة لا يجوز قتله بها
مما فيه تعذيبه لانه لا يؤكل كما ذهب اليه مالك في أكل دواب البحر كلها
وفيه بعد .

في لحم الخيل وغيره

عن جابر بن عبد الله قال أطلعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم
الخيل ونهانا عن لحوم الحمر . وفيما روى عنه انه قال لما كان يوم خيبر اصاب
الناس مجاعة فأخذوا الحمر الالهية فذبحوها وملأوا القدور منها فبلغ ذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرنا فكفأنا يومئذ القدور وقال ان الله سيأتكم
برزق هو احل من هذا واطيب فكفأنا يومئذ القدور وهي تغلى . فحرم
رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الحمر الانسية ولحوم الخيل والبغال وكل
ذئ ناب من السباع وكل ذئ مخلب من الطير وحرم الجثمة والخلصة والنهبة ،
والحديث الثاني يرويه عكرمة عن يحيى بن ابي كثير عن سلمة عن جابر ورواية
عكرمة عن يحيى ضعيفة والحديث الاول رواه محمد بن علي بن الحسين وعطاء
ابن ابي رباح وابو الزبير عن جابر وثلاثة اولى بالحفظ من واحد وروى عن
اسماء ابنة ابي بكر قالت انتحرنا فرسا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأكلناه - وفيما روى عن خالد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أكل لحوم
الخيل والبغال والحمير . والآثار صحيحة في اباحة أكل لحم الخيل ولكن النظر
يوجب تحريم لحمها وذلك لان الانعام المباح اكلها ذوات اخفاف واطلاف
والحمر والبغال ذوات حوافر وهي محرم اكلها والخيل المختلف فيه اشبه
بذوات الحوافر منها بذوات الاطلاف والاخفاف وابو حنيفة ومالك ذهبا الى
التحريم واحتج مالك بقوله تعالى (والخيل والبغال والحمير لركبوها وزينة)

وقوله

وقوله تعالى في الانعام (لتركبوا منها ومنها ما كلون) واما ابو يوسف وعبد
 ذهبا الى اباحة لحومها ومنعها ما احتج به مالك بان الله تعالى قال (ولا يزالون
 مختلفين الا من رحم ربك ولذلك خلقهم) ولم يكن مانعا ان يكون خلقهم غير
 الاختلاف ايضا اذ قال (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) فكذلك
 قوله (لتركبوا) لا يكون مانعا ان يكون مخلوقا للركوب ولما سواه مما قد
 اباحه بسنة الرسول صلى الله عليه وسلم ، ومثله في الحديث بينا رجل يسوق
 بقرة قد حمل عليها التفتت اليه البقرة فقالت اني لم اخلق لهذا انما خلقت للحرث
 فقال الناس سبحان الله بقرة تكلم ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 اني او من بهذا وابوبكر وعمر . ولم يكن ذلك مانعا من اكل لحومها لما اباح
 الله تعالى ذلك .

١٠

في جلد الميتة

عن عبد الله بن عكيم قال قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ونحن بارض جهينة وانا غلام شاب ان لا نتنعف من الميتة باهاب ولا عصب .
 فيه ما يدل على حضوره لذلك وسماعه اياه من كتاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وفي غيره من الاحاديث جاءنا كتاب رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وكتب الينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فيحتمل ان يكون لم يحضره
 ومعناه كتب الى قومنا وهذا جائز في كلامهم وله نظائر في الحديث وقد
 حققه ما روي عنه انه قال حدثني اشياخ بجهينة قالوا اتانا كتاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ، او قرئ علينا كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم . فذكره فلم
 يتم حجة اذ لم يسم الاشياخ حتى يعرف انهم ممن يجوز الاخذ عنهم ام لا ، وحديث
 ابن عباس عن ميمونة في امره اياهم بدباغ جلد الشاة التي ماتت لهم وقوله لهم
 عند ذلك انما حرم اكلها اولى منه لصحة مجيئه واستقامة طريقه وعدل روايته ،
 وروى عنه ان الشاة كانت لسودة وذكر فيه ما يدل ان ذلك القول كان من
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم بعد انزال الله لهم تحريم الميتة ، وروى عنه انه قال

٢٠

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إياها ب دبح فقد طهر . وفي ذلك ما يوجب إباحة جلود الميتة إذا دبغت ، ويحتمل أن النهي عن الانتفاع بالآهاب والعصب قبل الدباغ يؤيده قول ابن عباس إذا دبح الآهاب فقد طهر أي طهر للانتفاع به ، وعن علي بن أبي طالب أنه أتى ببنغلة عليها سرج خز فقال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الخبز عن ركوب عليه وعن جلوس عليه وعن جلود النمرور وعن جلوس عليها وعن ركوب عليها .

وعن عبد الله بن عمر أنه قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الميتة وهي جلود السباع ، وعن معاوية أنه دعا نفرا من الانصار في الكعبة فقال انشدكم بالله ألم تسمعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن صفف النمرور؟ فقالوا اللهم نعم ، قال وأنا اشهد . وعن المقدام بن معد يكرب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن الركوب على جلود السباع .

لا خفاء أن عموم قوله صلى الله عليه وسلم إياها ب دبح يتناول جلود السباع وغيرها لا يصح إخراجها من العموم الآية مسطورة أو سنة مأثورة أو إجماع معتبر . علم أن النهي لم يكن لأنها غير طاهرة بالدباغ ولكن لمعنى سواه وهو ركوب العجم عليها ، يؤيده النهي عن الركوب على الخبز والجلوس عليه دون لباسه لأنه قد لبس الخبز من الصحابة والتابعين جماعة وجرى الناس على ذلك إلى يومنا وإذا كانت اللبس مباحا والركوب عليه مكروها دل ذلك أنه للتشبه بالعجم لا للنجاسة ، ومثله نهيه صلى الله عليه وسلم أن يجعل الرجل أسفل ثيابه حريرا مثل الأعاجم أو يجعل على منكبيه حريرا كالأعاجم مع إباحته أعلام الحرير في الثياب أكثر من مقدار الحرير في هذين المعنيين ، وما يدل عليه ما روى أن عمر بن الخطاب رأى رجلا وعليه قلنسوة بطاقتها من جلود الثعالب فالتفتها عن رأسه وقال ما يدريك؟ لعله ليس بذلك . وفيه أنه لو علم أنه ذكي لم يكرهه ، وروى عن جابر بن عبد الله أنه كان لا يرى بجلود السباع بأسا إذا دبغت .

وعن مطرف بن عبد الله انه دخل على عمار واذا خياط يخيط بردا له على قطيفة ثعالب. وعن ابي ايوب الانصارى انه اتى بدابة بسرج نمور فنزع الصفة فقلت له الجذبتان نمور فقال انما ينهى عن الصفة لاستعمال العجم اياها -

- ولا يعلم عن احده من الصحابة في ذلك غير ما وصفنا انهم كانوا يكرهون التشبه بالعجم في استعمالها ، وقد وجدنا عن التابعين ما قد دل على ابا حنبل والكره لاجل التشبه وهو ما روى عن عروة بن الزبير انه كان له سرج نمور - وعن يحيى بن عتيق انه قال رأيت الحسن البصرى على سرج نمور ورأيت محمد بن سيرين على سرج نمور .

١٠ في اكل ما بات من الصيد

- روى ابو ثعلبة الخشني عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا رميت الصيد فاذا ركته بعد ثلاث وسهمك فيه فكله ما لم يتن - ليس هذا بخلاف لما روى انس قال جعل المهاجرون والانصار يحفرون الخندق ثم يؤتون بملء كف من الشعير فيصنع لهم باهالة سنخة فيوضع بين يدي القوم الجياع وهي بشعة في الخلق ولها ريح منكر ، لان اللحم الذكي يعود بالنتن الى حال الجفيف فيصير من الخبائث فيصير حراما واما الاهالة فليست من الاشياء التي حلت بالذكاة كالسمن واللبن فحدث النسخ فيه بتغير طعمه لا فساد في ذاته كفساد اللحم فصار كتنغير الدهن والزيت فلا يحررهما وكتغير الماء يشرب ويتطهر به لان ذلك عارض فيه لا انقلاب الى نوع آخر كالانقلاب اللحم الى حديصير كالاشياء المذمومة من الخيفة وغيرها .

٢٠ في الطافي

عن جابر بن عبد الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما حسر عنه البحر فكل وما اتى فكل وما وجدته ميتا طافيا فوق الماء فلا تأكل . وقد ذهب

قوم الى كراهة اكل الطافي من السمك وجعلوا احكامه حكم اللحم المقتن، وعن علي انه قال كل ما قذف البحر وما طفا فلاتأكله، لان ما يطفو من السمك فانما يطفو لفساده وهو مذهب ابي حنيفة واصحابه واباحه قوم منهم مالك والشافعي محتجين بحديث ابي هريرة انه قال صلى الله عليه وسلم في البحر هو الطهور ماؤه والحل ميتته، لكن الحديث مضطرب في اسناده اضطر ابا لا يصلح الاحتجاج بمثله ولو صححنا لم يكن فيه مخالفة لحديث جابر لان المراد بالميتة في الحديثين واحد ويكون الحديثان صحيحين ولكن تحريم الطافي الذي في حديث جابر زيادة على ما في الحديث الآخر وزيادة العدل مقبولة ويرتفع التضاد حيثئذ، فان قيل عن ابن عباس انه قال أشهد على ابي بكر انه قال السمكة الطافية حلال اكلها لمن اراد أكلها، وعن ابي بكر ايس في البحر شيء الا قد ذبحه الله، وروى ان اصحاب ابي طلحة وجدوا سمكة طافية فسالوا ابا طلحة عنها فقال اهدوها الى وفيه ما يدل على اباحتها، قلنا خالفها على بن ابي طالب وجابر والا ولي مما اختلف فيه الصحابة ما وافق ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو النهي لا الاباحة، ولقد روى ان راعيا اتى ابن عباس فقال اتى آقى البحر فاجده قد جعل سمكا ميتا فقال لاتأكل الميتة، ومعناه الجعول الذي معه اطفال على الماء لا ما سواه مما يقذفه وما يجوز عنه فقد عا دقول ابن عباس الى كراهة أكل كل طاف من السمك.

في الفارة تقع في السمن

عن ابن زياد (١) عن معمر عن ابن المسيب عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن فارة تقع في سمن قال ان كان جامدا اتخذوها وما حولها فاقوه وان كان ذائبا او ما ثما فاستصحبوا به او فاستنفوا به . فيه اباحة الانتفاع بالسمن النجس، فان قيل هذا الحديث رواه عن معمر محمد بن

(١) هكذا في الاصل وهو عبد الواحد بن زياد كما سيأتي .

- دينار فقال فيه ان كان مائعا اهرق وان كان جامدا اخذت وما حو لها
وأكل الآخر. فالجواب ان عبد الواحد بن زياد ممن لو انفر د يقبل منه فكذا
إذا انفر د زيادة تقبل منه. فان قيل فقد روى مالك وابن عيينة عن الزهري
فخالفنا معمر في اسناده ومثنه. قيل له فيحتمل ان يكون عند الزهري في هذا
الباب عن سعيد ما رواه عنه معمر وعن غيره ما رواه عنه مالك وابن عيينة فلا
تكون احدي الروايتين دافعة للآخرى فيعمل بما فيها. ولا يعارض اباحة
الا ستصباح والانتفاع بالسمن النجس ما روى عن جابر ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم عام الفتح قام فقال ان الله عز وجل قد حرم بيع الخمر
والاصنام والميتة والخنزير، فقال له بعض المسلمين كيف ترى في شحوم الميتة يدن
به السفن والجلود ويستصبح به الناس؟ قال هو حرام قاتل الله اليهود لما حرمت
عليهم الشحوم جملوها فباعوها فاكلوا ثمنها. لان حديث جابر في شحوم الميتة التي
هي في نفسها حرام وشحومها كذلك فلا يحل الانتفاع بالحرام وحديث معمر
انما هو في السمن النجس والاشياء النجسة يحل الانتفاع بها كاثياب النجسة
لا تمنع نجاستها من ايسها والنوم فيها اذا كانت يابسة فكذلك يجوز الانتفاع
بالسمن النجس اذا كان ليس بميتة في نفسه وان كان الذي نجسه هو الميتة فيصح
الحديثان على المعنيين، وقد روى جواز الاستصباح والانتفاع بالزيت
النجس والسمن النجس عن جماعة من الصحابة منهم علي بن ابي طالب وابن
مسعود وابن عمر وعن ابن سيرين انهم لتوا سويقا فوجدوا فيه وزعة ميتة
فقال ابو موسى لا تاكلوه وبيعوه ولا تبيعوه من المسلمين وبينوا لمن تبيعونه
منه. ويجوز بيعه تقول لانه لما جاز الانتفاع به جاز بيعه كما جاز بيع الثوب
النجس، فان قيل الثوب يغسل فيعود طاهرا قلنا قبل ان يغسل كالسمن في نجاسته
وقد وجدنا الدور لا تخلو من الخارج النجسة مما لا يستطيع تطهيرها ولم يكن
ذلك مانعا من بيعها فالسمن كهى فيما وصفنا الى جواز بيعه ذهب القاسم بن
محمد وسالم بن عبد الله اذا بين ذلك وهو قول ابى حنيفة واصحابه وبه نأخذ.

في العتيرة

روى عن محمد بن الحسن في أملائه قال في الجاهلية كانوا يذبحون في رجب شاة وهي الرجبية كان أهل البيت يذبحونها فيما كلون ويطعمون ويطعمون العتيرة كان الرجل إذا ولدت الناقة أو الشاة ذبح أول ولد تله فأكلى وأطعم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وسئل عن العتيرة فقال إن تدعه حتى يصير زخز باخير له من أن تنحره فملقى لحمه بوبره وتكفأ إناؤه وتوله نأقتك الزخزب الذي قد غلظ جسمه واشتد لحمه فوجه الحديث أنه كره ذبحه صغير الثلاثة أوجه ، أحدها أنه لا ينتفع بلحمه لأنه ساعة يولد كالغراء يغلظ لحمه بوبره ، الثاني أنه تفجيع بذلك أمه ، الثالث أنه ينقطع لبنها بفقدها إياه صغيراً . وعن المزني عن المشافى العتيرة هي الرجبية وهي ذبيحة كانوا يذبحونها في رجب . ولما اختلف في هذا اطلعتنا حقيقة ذلك فوجدنا عن مخنف بن سليم قال ونحن وقوف مع النبي صلى الله عليه وسلم بعرفة فقال يا أيها الناس إن على أهل كل بيت في كل عام أضحية وعتيرة هل تدرون ما العتيرة ؟ قال فلا أدري ما كان من ردهم عليه قال هي التي يقول الناس الرجبية ، فعقلنا بهذا أن العتيرة هي الرجبية وأنها كانت واجبة كالأضحية ، وعن وكيع أنه سأل النبي عليه السلام فقال أنا كنا نذبح ذبائح في رجب نطعم من جاءنا فقال صلى الله عليه وسلم لا بأس قال وكيع لا أتركها أبداً . وكان محمد بن سيرين يعتبر وكان ابن عون يعتبر . وروى عن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا فرعة ولا عتيرة ، قال الزهري الفرعة أول التاج والعتيرة شاة يذبحونها في رجب . وروى لاعتيرة ولا فرع ، يحتمل نسخ ما كان واجبا وبقي جائزا ، وعن نيشة سألت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله أنا كنا نعتر عتيرة في الجاهلية فماذا أمرنا ؟ فقال اذبحوا لله في شهر ما كان بوبره والله وأطعموا . وعن الحارث أنه لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع قال فقلت

يا رسول الله

يارسول الله الفرائع والعتائر؟ قال من شاء الفرج ومن شاء لم يفرج ومن شاء
عثر ومن شاء لم يعثر في الغنم اخصيتها، فكشفت هذه الآثار أن الوجوب قد انتسخ
وانه بر من اخذ به فقد احسن ومن تركه لم يخرج، وعن الشافعي ان الفرج
هو شيء كان اهل الجاهلية يطلبون به البركة في اموالهم وكان احدهم يذبح
بكره فيه او شاته ولا يبدوه وجاء البركة فساوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال
افرعوا ان شئتم اى اذبحوا ان شئتم وكانوا يسئلونه عما كانوا يصنعونه في الجاهلية
خوفا ان يكره في الاسلام فاعلمهم انه لا مكره عليهم فيه وانه مباح .

كتاب العقيدة - في اربعة احاديث

روى عن الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الغلام مرتين
بعقيقته او قال بعقيقة تذبح عنه يوم السابع ويخلق رأسه ويسمى، فروى عن حبيب
ان ابن سيرين امره ان يسأل الحسن عن حديثه في العقيدة قال فسأته فقال
سمعت من سمرة . فذهب قوم الى ان هذا الحديث قد عاد كله الى سمرة فتأملنا ذلك
فوجدناه محتملا لغير ما قالوه لان ابن سيرين انما امر حبيبا ان يسأل الحسن عن سمع
حديثه في العقيدة فقط لا الى ما سواها مما في الحديث، وروى عن انس بن مالك
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولد لي الليلة غلام فسميته بابي ابراهيم وعنه
قال لما ولدت ام سليم عبدالله بن ابي طلحة قال لي ابو طلحة يا انس لا تطعمه شيئا
حتى تقدو به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فبات يبكي لما اصبحت غدوت به
على رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
ام سليم ولدت فقلت اجل فقعد وجئت حتى وضعت في حجره فدعا بعجوة فلا كها
في فيه حتى ذابت ثم لفظها في فيه وجعل الصبي يتلظ فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم انظروا الى حب الانصار التمر، ومسح وجهه وسماه عبدالله .

ففي هذا تسمية رسول الله صلى الله عليه وسلم ابنه ابراهيم وعبد الله
ابن ابي طلحة باسميهما هذين قبل يوم سابعهما خلافا لما في حديث سمرة فنظرنا

فيه يعلم الاولى فوجدنا عن عبدالله بن ابي بردة عن ابيه قال كنا في الجاهلية اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة واطبخنا رأسه بدمها ثم كنا في الاسلام اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة واطبخنا رأسه بالزعفران - فعلم ان فعلهم في اليوم السابع مثل ما كانوا يفعلونه في الجاهلية وما كان من النبي صلى الله عليه وسلم في ابنه ابراهيم وفي عبدالله من تسميته اياها قبل سابعهما وقبل الذبح كان ناسخا له فكان اولى .

ومنه ما روى عن انس قال عني رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حسن وحسين بكشين - وعن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم عني عن الحسن كبشا وعن الحسين كبشا - في الحديثين ان الذبح عن الذكر شاة كما يذبح عن الانثى - وروى من رواية ام كرز الخزاعية مرفوعا عني عن الغلام شاتين وعن الجارية شاة - وروى عن عائشة قالت امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان نعني عن الغلام شاتين مكافئتين وعن الجارية شاة - ففي روايتهما ان عقيقة الغلام خلاف عقيقة الجارية ولو خيلنا وآراءنا لكان عدم الفرق بينهما اظهر كما في الاضحية وهدى التمتع والقرآن وفي الجنابة على الاحرام ولكن الاخذ بالزيادة اولى لثلاث يلزم نسخها بالشك وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في الغلام عقيقة فاهريقوا عنه دما واميطوا عنه الاذى - المراد والله اعلم بما طاعة الاذى عن رأس المذبوح عنه هو الدم الذي كان يلطخ به رأسه في الجاهلية على ما في حديث بريدة كنا في الجاهلية اذا ولد لنا غلام ذبحنا عنه شاة واطبخنا رأسه بدمها ثم كنا في الاسلام نذبح عن الغلام ونطبخ رأسه بالزعفران فعلم ان الاذى الذي يماط هو الدم الذي كان يلطخ به رأسه في الجاهلية والله اعلم ، يؤيده قوله صلى الله عليه وسلم يعنى عن الغلام ولا يمس رأسه بدم - ويحتمل ان يكون الاذى هو الشعر الذي يحلق من رأسه لقوله تعالى (فمن كان مريضا او به اذى من رأسه) في المحصور عن البيت في العمرة عام الحديبية .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم المولود مرتين بعقيقته وهذا يدل على وجوب الذبح عنه، وروى عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم عقى عن نفسه بعد ما جاءته النبوة - ففيه ما دل على تأكيده وجوبها وقد روى عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العقيقة فقال لا احب العقوق وكأني كره الاسم ثم قال من احب ان ينسك عن ولده فلينسك عنه عن الغلام شاتين مكافئتين وعن الجارية شاة، قال زيد ابن اسلم المكافئتان المشابهتان تذبحان جميعا - فهذا يدل على التذبح لقوله من ولد له مولود فأحب ان ينسك عنه فليفعل - فعلم ان الوجوب انتسخ بما كان طارئا عليه وناسخا لما كان في الجاهلية وقرر في الاسلام ايضا .

كتاب الاشرقة

فيه ثلاثة احاديث

في الخمر وتحليلها

١٠

روى عن انس قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حجره يتيم وكان عنده نجر حين حرمت الخمر فقال يا رسول الله نصنعها خلا؟ قال لا، قال نصبه في الوادي حتى سال - وخرج الآثار بذلك .

١٥

من عنده عصير فصار نجرا ليس له ان يعالجها ليجعلها خلا عند ما ملك والشافعي احتج بهذا الاثر غير أن ما لكارخص في دردي النجر أن يعالج حتى يصير خلا ويلزمه العلاج في النجر اذ لا فرق ظاهره، وما يحتاج به من كره التحليل ما روى عن عثمان بن ابي العاص ان تاجرا اشترى نجرا فامر ان يصبه في دجلة فقالوا له ألا تأمره ان يجعله خلا فنهاه عن ذلك .

٢٠

وقد يحتمل ان النهي لمكان ان ذلك الخمر لم يكن من عصير يملكه لان شراء الخمر فاسد فلم يملك اصل الخمر، وعن عمر لا تأكل من نجر افسدت حتى يكون الله عز وجل قد افسدها فعند ذلك يطيب الخمر، ولا بأس على من ابتاع خلا من كافر ما لم يعلم انهم تعمدوا افسادها بعد أن صارت نجرا،

وخالقوهم احتجوا لمدحهم بما روى انه ابا الدرداء كان يأكل المرى الذي يجعل فيه الخمر ويقول ذبحته الشمس والملح ، وقالوا انما منع رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل خمر الايتام خللا لها لم تكن مالا لهم بعد ما حرمها الله تعالى كالبالغين سواء ، وروى عن عبيد الله بن عمر قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد فيينا هو يمتحنى حل حبوته ثم قال من كانت عنده من هذه الخمر شيء فليؤذني بها فجعل الناس يأتونه فيقول اخذهم عندي رواية ويقول الآخر عندي زق او ما شاء الله ان يكون عنده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجمعوا ثم آذوني به ففعلوا ثم آذوه فقام وقت معه فشيت عن يمينه وهو متكى على فلقنا ابي بكر فاخذني رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلني عن يساره وجعل ابا بكر مكاني ثم لحقنا عمر بن الخطاب فاخذني وجعله عن يساره فمشى بينهما حتى اذا وقف على الخمر قال للناس اتعرفون هذه ؟ قالوا نعم يا رسول الله هذه الخمر ، فقال صدقتم قال ان الله تعالى لعن الخمر وعاصرها ومعتصرها وشاربها وساقها وحاملها والمحمول اليه وبايعها ومشتريها وآكل ثمنها ثم دعا بسكين فقال اشحذوها ففعلوا ثم اخذها رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرق بها الزقاق فقال الناس ان في هذه الزقاق منفعة قال اجل ولكني انما افعل ذلك غضبا لله عز وجل لما فيها من سقطه ، فقال عمر انا اكيفيك يا رسول الله فقال لا . وبعض رواته يزيد على بعض ففيه عقوبتهم بشق زقاقهم غضبا لله اذ لم يسارعوا الى اتلاف ما حرم الله وكان ذلك في وقت كانت العقوبات في الاموال كما تقدم في مانع الزكاة انه يؤخذ شطر مائه . وفي سارق الحريسة من الجبل عليه غرم مثلها وجليدات نكال ، وفي صيد المدينة من وجد نموه يصيد في شيء منها فخذوا سلبه . ومذهب عمر وسعد بن ابى وقاص ان ذلك الحكم باق بعد ، روى عن عمر انه كان يهريق اللبن في السوق اذا وجد منغوشا بالماء ولم يهرق الاخوفا من ان يشوا به الناس فيحتمل ان يكون منع النبي صلى الله عليه وسلم من جعل الخمر خلاخوفا ان يحلوها فيؤدى الى الفاسد يؤيده نرق الزقاق الى خرقها

نحوها ، وعن ابن عباس في النبي اهدي رسول الله صلى الله عليه وسلم راوية
نجر ، الحديث ، الى قوله ففتح الرجل المزدتين حتى ذهب ما فيها . فقد يكون
منه من تخليلها عقوبة على تعييبه اياها لا لأنها لو خللت لم تحل له كما حرق الزقاق
عقوبة لمن غيبها والنظر الصحيح فيه ان العصير الحلال اذا صار نجرا حرم للعلّة
التي حدثت فيها من ذاتها او من فعل احدها فكذلك اذا صارت خلا ينبغي ان
تحل لوجود صفة الحل وانتفاء صفة النجس عنها كان ذلك من ذاتها او من فعل
احدها وكذلك جلد الميتة سواء دبغ او ترك حتى اجفته الشمس واسفت عليه
الرياح حتى اذهبت وضرب الميتة عنها .

في الاشربة المحرمة

- ١٠ عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كل شراب اسكر فهو
حرام ، وعنها قالت سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فقال كل شراب
اسكر فهو حرام ، وعن ابي موسى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما بعث معاذا
وابا موسى الى اليمن قال له ابو موسى ان شرابا يصنع في ارضنا من العسل يقال
له البتع ومن الشعير يقال له المزرق قال صلى الله عليه وسلم كل مسكر حرام ،
ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البتع فجاوب بقوله كل شراب اسكر
١٥ فهو حرام ، احتمل ان يكون ذلك على الشراب المسكر كثيره فيكون حراما
اذا اسكر لا اذا لم يسكر واحتمل ان يكون قليله وكثيره حراما فنظرنا فوجدنا
من رواية ابي اسحاق عن ابي بردة عن ابيه قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم
انا ومعاذا الى اليمن فقلت انك بعثتنا الى ارض كثير شراب اهلها فقال اشربا
ولا تشربا مسكرا .

٢٠

وعنه قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى اليمن فقلنا ان بها
شرابا يصنع من الشعير والبريسمي المزرق ومن العسل يسمى البتع قال اشربوا
ولا تشربوا مسكرا او قال لا تسكروا ، ففيها اطلاق الشرب والنهي عن المسكر
فقلنا ان السكر المراد في الاحاديث السابقة هو ما يسكر من تلك الاشربة

لا ما لا يسكر منها ، وعن ابي موسى قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم
ومعاذا الى اليمن فقلت يا رسول الله أفتنا بشر ايين كنا نصنعها باليمن البتع من
العسل ينبذ حتى يشتد والمزور من الشعير والذرة ينبذ حتى يشتد قال وكان
النبي صلى الله عليه وسلم اعطى جوامع الكلم بخواتمه فقال حرام كل مسكر اسكر
عن الصلاة ، فعاد الى انه لا يمنع القليل من الشراب الذي يسكر كثيرا فان
القليل لا يسكر عن الصلاة وارتفع التضاد بين الآثار وامتنع شرب ما يسكر منها
وحل شرب ما لا يسكر منها ، ومنه عن ابن عباس قال حرمت الخمر لعينها والسكر
من كل شراب ، وعنه حرمت الخمر لعينها القليل منها والكثير والسكر من
كل شراب ، روى ذلك مسعر بن كدام وابو حنيفة وابن شبرمة والثوري
عن ابي عون عن عبد الله بن شداد عن ابن عباس ؛ ورواه شعبة عن مسعر بهذا
الاسناد فقال فيه والمسكر من كل شراب بخلاف ما رواه عنه وكيع وابونعيم
وجريروثلاثة اولى بالحفظ من واحد مع ان شعبة كثير اما يحدث بالشئ على
ما يظن انه معناه وليس في الحقيقة معناه فيحول الحديث الى ضده كما في حديث
توريس الخال فقال فيه والخال وارث من لا وارث له يرث ماله ويعقل عنه ،
وانما هو يرث ماله ويفك عانيه كذلك رواه غيره من الرواة وسياق ومن
ذلك حديث انس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى ان يتر عفر الرجل وحدث
هو به نهى عن التز عفر ، وهما مختلفان لان نهيه عن التز عفر يدخل فيه الرجال
والنساء بخلاف قوله نهى ان يتر عفر الرجل .

كتاب النكاح

فيه ستة وعشرون حديثا

٢٠

في نكاح اليتيمة

عن ابن الزبير انه سأل عائشة عن قوله تعالى (وان خفتم ان لا تقسطوا
في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء) قالت يا ابن اخي هي اليتيمة

في

(٣٥)

في حجر وليها تشاركه في ماله فيعجبه ماله وجمالها فيريد وليها ان يتزوجها بغير
 أن يقسط في صدقاتها فيعطيهما مثل ما يعطيها غيره فهو ان ينكحوهن الا ان
 يقسطوا لهن ويلتوا بن اعلى سنتهن من الصداق وامروا ان ينكحوا من النساء
 سواهن قال عروة قالت عائشة ثم ان الناس استفتوا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد هذه الآية فانزل الله عز وجل (ويستفتونك في النساء) الى قوله
 (وترغبون ان تنكحوهن) قالت والذي ذكر الله انه يتلى عليهم في الكتاب
 الآية الاولى التي فيها (وان خفتم الا تقسطوا) قالت عائشة وقول الله في
 الآية الاخرى (وترغبون ان تنكحوهن) رغبة احدكم عن يتيمته التي تكون
 في حجره حين تكون قليلة المال والجمال فهو ان ينكحوا ما رغبوا فيهن
 الا بالقسط من اجل رغبهم عنهن وعن عائشة (وما يتلى عليكم في الكتاب في
 يتامى النساء) قالت هذا في اليتيمة تكون عند الرجل لعل ان تكون شريكته
 في المال وهو اولى بها فيرغب عنها لما لها ان ينكحها غيره (١) كراهية ان يشركه
 في ماله وعن ابن عباس مثل ما عن عائشة . فقيل روينا عنها ما دل على اباحة
 تزويج اليتامى التي لا آباء لهن قبل بلوغهن للاولياء من انفسهم وغيرهم لا يقال
 انهن قد بلغت وسمين يتامى لقربهن منه محتجا في ذلك بما روى ابو هريرة عن
 النبي صلى الله عليه وسلم ان اليتيمة تستأمر في نفسها والاستثمار لا يمكن الا لمن
 قد بلغ فصيح اطلاق اليتيم على من قد بلغ قبل اذ ذلك لان القرينة في الآيتين دالة
 على ان المراد به غير البالغات لان فيها ان اولياء هن فهو ان ينكحوهن الا ان
 يلتوا بن اعلى سنتهن من الصداق ولو كن بالغات لكان امرهن في صداقهن
 اليهن قال تعالى (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة فان طبن لكم) الآية واذا كان
 لهن ان يطبن به نفسا لا زواجهن بعد وجوبها لهن عليهم كان طيب انفسهن بما
 (١) هكذا في الاصل وفي صحيح البخاري « فيرغب ان ينكحها ويكره ان
 يزوجه رجل فيشرك في ماله بما شرخته » .

يرضين به من الصداق في العقد اجوز فدل منع الله اياهم من ذلك انهن غير
بالغات ، ويؤيده ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يتم بعد حلم .

فان قيل فامعنى الاستئذان المأمور به في حديث ابي هريرة اذا لم يكن
بالغات ؟ قيل له يحتمل ان يكون المراد به المراهقات العارقات ما يصلحهن
الماتلات الى الخير والنازعات عن السوء وعسى يكون من مثلها من حسن
الاختيار ما لا يكون ممن بلغت وحيشد ينفي لاوليائهن ان يستأمر وهن اذا
ارادوا تزويجهن قبل البلوغ وثبت بهذا جواز تزويج الاولياء اليتامى اللاتي
لم يبلغن كما قاله من ذهب اليه من اهل العلم ودل عليه ما روى عن يزيد الازدي
قال كنت عند علي بعد العصر اذ اتى برجل فقالوا وجدنا هذا في خربة بواد
ومعه جارية مخضب قميصها بالدم فقال له ويحك ما هذا الذي صنعت ؟ قال
اصالح الله امير المؤمنين كانت بنت عمي ويتيمة في حجرى وهى غنية في المال
وانا رجل قد كبرت وليس لى مال فخشيت ان هى ادركت ما تدرى النساء
ترغب عني فتزوجتها وهى تبكى فقال اتروجه ؟ فقلل من القوم عنده يقول
لها قولى نعم وقائل يقول لها قولى لا فقالت نعم تزوجته فقال خذ يد امرأتك .
فدل ما كان من على رضى الله عنه على ان تأويل الآيتين كمثل ما تأولها عليه
عائشة وابن عباس ، وفيه جواز انكاح الرجل نفسه موليته كما يقوله ابو حنيفة
ومالك واصحابهما بخلاف من يقول لا يجوز أن يكون مزوجا من نفسه
كما لا يكون بائنا من نفسه . وفيه ايضا ان القول قول من اليه عقد التزوج هو
قول ابي يوسف ومحمد خلافا لابي حنيفة حيث قال لا يقبل الابينة تقوم عليه .

في انكاح الاولياء

عن ابن عباس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الايم احق بنفسها
من وليها والبكر تستأمر في نفسها واذنهما صامتا ، وروى عنه انه قال ليس للاب
مع الشيب امر والبكر تستأمر واذنهما صامتا ، قوله الايم احق بنفسها من
وليها

وليها يعم الأب وغيره من الأولياء ولهذا صرح في الحديث الثاني بذلك وفيه أن البكر لا يزوجه الأب حتى يستأمرها كما في الثيب فإن زوج الأب بنته البكر قبل استئذنها كان تاركًا لما أمر به الرسول صلى الله عليه وسلم فيكون غير جائز عليها حتى ترضى وهو قول أبي حنيفة وسفيان وأصحابها، وعن عائشة قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الجارية ينكحها أهلها أئتمام أم لا؟ قال نعم تستأمر، قلت أنها تستحي فتسكت، قال فذلك إذا ما إذا هي سكت.

وعن أبي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكح الثيب حتى تستأمر ولا البكر حتى تستأذن قالوا وكيف إذن يا رسول الله؟ قال الصمت. وعن عدى بن عدى الكندي عن أبيه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الثيب تعرب عن نفسها والبكر رضاها صحتها.

ففي هذه الآثار أن الأب بمنزلة غيره من الأولياء في تزويج البكر وتوقفه على رضاها، وروى عن ابن عباس أن رجلاً زوج ابنته البكر وهي كارهة فأنت النبي صلى الله عليه وسلم فخيرها، لا يقال أن سفيان روى هذا الحديث عن أبوب عن عكرمة أن النبي صلى الله عليه وسلم فرّق بين رجل وبين امرأته زوجها أبوها وهي كارهة وكانت ثيباً فظهر به فساد متهمة وإسناده لأن حمل الأحاديث المتضادة ظاهراً على وجه يرفع التضاد أولى فيحمل على أنها حديثان في حادثتين، أحدهما في بكر والآخري في ثيب فلا يتناقضان، واحتج بعض من ذهب إلى ما أخرناه بما روى جابر بن عبد الله أن رجلاً زوج ابنته وهي بكر غير إذنها فأنت النبي صلى الله عليه وسلم ففرّق بينهما، ولا يصح الاحتجاج به لأنه موقوف على عطاء بن أبي رباح ثم النظر يوجب ارتفاع ولاية الأب عن البكر ببلوغها في بضعها كما يرتفع امرؤه في مالها ببلوغها، دل عليه قوله تعالى (فإن طبن لكم عن شيء منه نفسا فكلوه) فكما لا اعتراض للأب عليها فيما تطيب به نفسا لزوجها من صداقتها فكذلك لا اعتراض لها عليها في بضعها بتزويجها من غير إذنها، وقوله تعالى

(ولكن نصف ما ترك اذواحكم) الآية ففي جواز وصا ياهن بعد الموت كالرجال ما قد دل على جوازه منهن قبله ، وفي جواز ذلك منهن وارتفاع الايدي عنهن ما قد دل على ارتفاعها عنهن في ابضا عنهن ، وما روى عن ابن عباس من قوله لا تنكح المرأة الاباذن ولي او السلطان . ليس بمخالف لحدیثه في البكر والثيب لان الذي للمرأة من الحق في عقدنكاحها ان تأذن فيه لوليها وتولية ذلك فيكون العقد منه عليها بأمرها عقد امنها اياه على نفسها لان عقود الوكلاء في هذا مضافة الى أمرهم يقول الرجل افعلت كذا لما فعل بأمره ، وحق الولي فيما قاله ابن عباس هو الذي جعلته المرأة اليه ما جعل لها ان يجعله اليه فماليس له اعتراض فيه عليها ، وبعض الناس جعل قول ابن عباس هذا سخا لا يخالف ما قد اخذه عن النبي الا الى ما هو اولى منه ما قد اخذه عنه وليس ذلك كما توهمه ،
وما روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نكح ميمونة وهو حرام وجعلت امرها الى العباس فانكحها اياه يحتمل انكاح العباس اياها لأنه لم يكن احد من اوليائها حاضرا فعادت ولايتها الى النبي صلى الله عليه وسلم فجعل ذلك الى العباس فعقد عليها ، ويحتمل ان تكون هي وكلت العباس فعقد العباس عليها منه رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وفي ذلك تجوز العقود للاشياء التي كانت الى غير من عقدها لاجازة من كانت اليه كما يقوله ابو حنيفة ومالك والثوري واصحابهم ، وما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما ارسل الى ام سلمة يخطبها فقالت ام سلمة مرحبا برسول الله ان في خلا لا ثلاثاء انا امرأة شديدة الغيرة وانا امرأة مصيبة وانا امرأة ليس هاهنا احد من اوليائي شاهد يزوجني ، فغضب عمر فأتاها فقال انت تردين رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا ابن الخطاب في كذا وكذا فأتاها رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما ماذا كرت من غيرتك فأني ادعوا الله ان يذهبها عنك ، وأما ماذا كرت من صيبتك فان الله سيكفيهم ، وأما ماذا كرت من انه ليس احد من اوليائك شاهد يزوجك فانه ليس احد من اوليائك شاهد ولا غائب يكرهني ، فقالت لا يبتأ زوج رسول الله

- رسول الله فزوجه ، ليس في ترك الانكاد من رسول الله صلى الله عليه وسلم على تولها ليس من اوليائي احد يزوجني ما يدل على اشتراط الولي للثيب بخلاف ما صححنا عن ابن عباس في نفى الولي عن الثيب وانما فيه نفى عقد المرأة على نفسها وان كانت ثيبا حتى توليه غيرها من الرجال وكان الذي كان من ابنها عمر وليس بولي لها لانه كان طفلا على معنى ما كان من رسول الله صلى الله عليه وسلم من تزويج ميمونة لانه عاد امرها حينئذ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل لها ان تجعل الى من رأت فجعلته الى ابنها ويحتمل ان تكون هي فعلت ذلك ابتداء فكان في قبول رسول الله صلى الله عليه وسلم من ابنها امضاء منه له وهذا يدل على ان عقد الصبي بامر البالغين جائز كما يقوله ابو حنيفة واصحابه ، ودل على كونه صغيرا تولها ليس احد من اوليائي شاهد لان ابنها لو كان بالغاً لكان وليا لها لكونه ابنها وابن ابن عمها لا يقال ان الصبي لا امر له في نفسه فكيف يكون له امر في غيره وهو مذهب الشافعي ، لان امور الصبيان ليس كلا امر مطلقا ألا ترى ان الشافعي يخير الصبي السعي بين ابيه وامه المطلقة على ما روى حديثا في ذلك ولم يجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم له الخيار الا ولا اختياره حكم ، ثم لا خلاف في ان الصبي الغير العاقل اذا كان في يد من يدعى انه عبده ثم بلغ فدفع ذلك انه لا يفيد دفعه وهو عبد ولو كان يعبر عن نفسه الا انه غير بالغ وادعى الحرية ان القول قوله كما لو كان بالغاً فقد جعل بقوله حكم وهو غير بالغ ، ولقد قال مالك في وصية اليفاع المراهق انها جائزة وروى في ذلك ما رواه ولم يجعل كلا وصية لعدم البلوغ ، وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم مر بعبد الله بن جعفر وهو يبيع بعض ما يبيع الغلمان فقال ٢٠ بارك الله في صفقة يمينك ، فيحتمل انه كان يبعه باطلاق النبي صلى الله عليه وسلم ذلك له ودل ان له صفقة فدعاه بالبركة فيها وان لم يبلغ او باذن من اليه ذلك ثبت بما ذكرنا جواز عقود الصبيان الذين يعقلون بامر من اليه الولاية عليهم وجواز اطلاق من له العقد على نفسه ان يعقد عليه وان القول قول من اجازه .

لا قول مخالفه .

في نكاح المحرم

روى عن ابان بن عثمان بن عفان قال سمعت ابي يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا ينكح المحرم ولا ينكح ولا يخطب، ذهب بعض العلماء الى ان عدم الجواز لنفسه لا غيره لاحرامه الذي هو فيه مما الجماع فيه عليه حرام وهو مذهب الشافعي وكثير من اهل الحجاز وما لك غير أنه قال عنه ابن وهب يفرق بينهما ويكون تطليقة وروى ابن القاسم عنه انه يفرق بينهما ويكون فسخا، ويلزمه ازالة الملك المحترم من مالك البضع بغير ما يزول به من طلاق باختیار وذلك لان هذا العقد اما ان يوجب ملك البضع اولا فان كان فلامعنى لطلاق لا يريد ماله، وإن لم يكن ملك امتنع الطلاق لعدم محله وكذلك الفسخ لانه يقتضى سابقة انعقاد معتبر وليس فليس، وقال بعض محل التهي هو الكراهة لانه وسيلة الى الرقت المحرم في احرامه، ويدل عليه ما روى عن جابر بن زيد عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهو محرم .

وما روى عن يزيد بن الاصم انه صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة وهي خالته ودو حلال لا تعارض روايته رواية ابن عباس ولا تقاربه وقد روى عن عائشة موافقتها لابن عباس من غير اضطراب عنهما في ذلك وكذلك ابو هريرة وافقهما .

فان قيل روى عن ابي رافع ان تزويج رسول الله صلى الله عليه وسلم ميمونة كان وهو حلال، قلنا هذا الحديث رواه مطر الوراق عن ربيعة وقد رواه عن ربيعة من هو احوظ منه واثبت وهو مالك بن انس حدث به عن ربيعة بن ابي عبد الرحمن عن سليمان بن يسار أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث ابا رافع ورجلا من الانصار فزوجاه ميمونة ابنة الحارث وهو بالمدينة قبل ان يخرج فنادى الحديث بذلك موقوفا على سليمان بن يسار بغير تجاوز عنه الى ابي رافع فخرج من ان يكون حجة لمن يحتاج به في هذا الباب .

فان

- فان قيل فقد روى عن يزيد عن ميمونة انها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم بسرف ونحن حلالان بعد أن رجع من مكة، فكان من الحجّة عليه لمخالفته فيه ان ابن عباس اخبر أن تزويجه صلى الله عليه وسلم اياها كان قبل ذلك وهو محرّم، وقد روى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان طلب ان يعرّس بها بمكة فأبى عليه ذلك اهلها وقال فيما روى عطاء عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ميمونة ابنة الحارث وهو حرام فاقام بمكة ثلاثاً فأتاه حويطب بن عبد العزى في نفر من قريش في اليوم الثالث فقالوا انه قد اتقضى اجلك فاخرج عنا، قال وما عليكم او تركتموني فمرست بين اظهركم فصنعنا لكم طعاماً فحضرتموه، فقالوا لا حاجة لنا في طعامك فاخرج عنا فخرج نبي الله صلى الله عليه وسلم وخرج ميمونة حتى عرس بها بسرف. ٩٠
- ففيه انه تزوجها في غير الوقت الذي ذكر مطر في حديثه انه كان بالمدينة قبل ان يخرج، فان قيل أفيخفى عن ميمونة وقت تزويجها.

- قيل له نعم لما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جعل امرها الى العباس فزوجها اياه فيحتمل انه ذهب عنها الوقت الذي عقد عليها عند ما فوضت الى العباس امرها فلم تشعر الا في الوقت الذي بنى بها فيه وعلمه ابن عباس الحضوره وغيبتها عنه، فان قيل ففي خبر عثمان التميمي فكيف يجوز فيما علم منه صلى الله عليه وسلم الا باحة فيه.

- قيل ان عثمان لم يذكر في حديثه من امر ميمونة شيئاً وما ذكره فيه عنه يجوز أن يكون سمعه منه قبل ذلك او بعده فكان مراده به غيره من امته اذ هو بخلافهم اذ هو صلى الله عليه وسلم كان محفوظاً ما لكالاربه ولم يكن غيره من امته كذلك قنّها هم عنه لخوفه عليهم ما يخاف عليهم من مثله وفعله صلى الله عليه وسلم اذ لم يخف على نفسه من ذلك وليس فيه ان عقد التزويج اذا وقع كان غير جائز، وما يؤكده البيع بعد النداء يوم الجمعة لم يبطل مع نهى الله عز وجل عنه فالنهي عن ذكاح المحرم كذلك، وقول مالك والشافعي

ان بيع الحاضر للبادي منهي عنه وهو جائز ان وجد بلا خلاف فلا يلزم من النهي الفساد فلا ينكر أن يكون النهي عن نكاح المحرم كذلك مع ما ذكرنا عن مالك من تفرقه بطلاق أو فسخ ولا يكون ذلك الا في عقد قد ثبت لانه لا يقع في تزويج باطل طلاق ولا فسخ والنظر الصحيح يقتضي تجويز التزويج لانا رأينا اسبابا تمنع من الجماع منها الاحرام والصيام ومنها الاعتكاف ولا تمنع من التزويج فكذلك الاحرام وان كان مكرها .

ولا يقال ان القبلة غير ممنوعة في الصيام وممنوعة في الاحرام لان الحجة بالاعتكاف عليه قائمة ، فان قيل روى عن ابن عمر الكراهة وعن عمر وزيد انها ردانكاسي محرمين قال قول من خالفت ذلك؟ قيل له ذلك الى قول عبد الله بن مسعود وابن عباس وانس بن مالك فقد روى عن جميعهم اجازة ذلك .

في الصداق والوفاء بالشرط

روى عمر بن شبيب عن ابيه عن جده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة انكحت على صداق او جاء او عده قبل عصمة النكاح فهو لها وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعصمه واحق ما اكرم عليه الرجل ابنته او اخته العصمة ههنا العقدة ومنه (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) اي لا تحبسوهن زوجات لكم واطلقوهن فقول له بعد عصمة النكاح اي بعد عقده فهو لمن اعصمه اي لمن فعل له يقال اعصمت فلانا اذا جعلت له شيئا يتعصم به اي يلجأ اليه وينفي به عن اطلب مثله ، فيه ان ولي المرأة قد يعطي او يوعده بشيء ليكون ادعى الى اجابة التزويج الذي يلتمسه الخاطب فلا يطيب له شيء من ذلك اذ كانت انما قصد اليه بذلك التزويج الملتزم منه فكانت المرأة اولى بذلك منه لانه الذي يملك بضعها (١) فالعوض يتبني ان لا تمسكه الا المرأة دون من سواها ومثل ذلك ما روى انه قال صلى الله عليه وسلم لا ين

النتية لما رجع من الولاية على الصدقة فقال هذا لكم وهذا اهدى لي: أفلا جلس في بيت أبيه أو في بيت أمه ينتظر هل تأتيه هديته، فرد رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم الهدية إليه إلى السبب الذي أهديت إليه من أجله وهي الولاية التي يتولاهما، وكذا رد الجاء والعدة إلى السبب الذي من أجله كانا وهو البضع بفعلها للمرأة دون الولي إذا كان الذي يلتبس منه غيره لاله وما كان بعد عصمة النكاح فهو لمن اعصمه لانه قد صار له سببا يجب أن يكرم عليه كما قيل في الحديث وأحق ما يكرم عليه الرجل اخته أو ابنته فلما استحق الأكرام كان له ما أكرم به لذلك بخلاف ما قبل النكاح فإنه ليس له سبب يستحق بها الأكرام فلم يطب له ما أكرم به بل يطيب لمن أكرم به لأجله.

- وروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أحق ما وفيت به من الشروط ما استحلتم به الفروج. المراد به والله أعلم من الصدقات الواجب بقوله (وآتوا النساء صدقاتهن نحلة) وقوله (وآتينكم أحداهن فنتطارا) الآية جعل أخذه من حيث لا ينبغي أخذه منهن بهتاناً وإثماً ثم قال (وقد افضى بعضكم إلى بعض) الافضاء الجماع الذي كان بينهم، والميثاق هو العقد الذي كان فيه إحلال الفروج ومن حسن المغاشرة بقوله (وعاشرهن بالمعروف) والنفقة والكسوة بالسنة قال صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع وإن من حقن عليكم دزتهن وكسوتهن بالمعروف وما أشبه ذلك مما اشترطه الأدميون بعضهم على بعض كله واجب وفاؤه لا سيما في إباحة ما في انتهاكه حرمة الحدود التي في بعضها اتلاف النفس وما جعله مع الإباحة سبباً للودة والرحمة

٢٠

في مقدار الصدقات

روى عن عمر بن الخطاب قال ما ساق رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى واحدة من أزواجه ولا بناته أكثر من اثني عشر أوقية، وروى عنه أنه

قال لا تغلوا صدق النساء فانها لو كانت مكرمة في الدنيا او تقوى عند الله كان
اولاكم بها النبي صلى الله عليه وسلم ما زوج شيئا من بناته ولا تزوج امرأة
من نسائه افضل من اثني عشر اوقية الا وان احدكم يغفل بصدق امرأته حتى
يبقى لها عداوة في نفسه فيقول لقد كلفت اليك القرية - او قال عرق القرية .

• اراد عمر بنهي عن مغالاة الصداق فيمن يستحق من النساء صداق مثله من

نسائه على الا زواج ان يكون وسطا لا شططا ، ومثله ما روى عن ابن ابي
حدرد قال انيت رسول الله صلى الله عليه وسلم اسأله في صداق فقال كم

اصدقت قلت ما اتى درهم قال لو كنتم تغرفون من بطحان لما زدت ، وعن

ابي هريرة قال رجل يا رسول الله تزوجت امرأة او خطبت امرأة وذكر

امرأة قال انظر اليها فان في عيون الانصار شيئا قال كم اصدقتها قال ثمان اواق ١٠

قال لو كان احدكم ينحت من الجبل مما زاد ، وكانت اصدقة من لم ينكر عليه

ما اصدق منها ما روى عن ابي هريرة قال كان صداقنا اذ كان رسول الله

صلى الله عليه وسلم فينا عشرة اواق وطبق بين يديه وذلك اربعة امة وما روى

ان عبد الرحمن بن عوف تزوج امرأة على نواة من ذهب فقال له النبي صلى الله

عليه وسلم اولم ولو بشاة ، والحق ان الانكار على من زاد على المقدار الذي ١٥

يناسب حاله وحالها لانه من الاسراف المذموم لاعن مطلق الزيادة فانها

مباح وسئلت عائشة عن صداق النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ثنتا عشرة اوقية

ونش قالت والنش نصف اوقية وكان عمر على ما كان عليه مما ذكرناه عنه

حتى احنج عليه في اباحة اغلاء الاصدقة ، روى عنه انه خطب الناس لحمد الله

واثنى عليه ثم قال لا تغلوا في صداق النساء فانه لا ييلغى عن احد ساق اكثر ٢٠

من شيء ساقه نبي الله صلى الله عليه وسلم او سبق اليه الا جعلت فضل ذلك في بيت المال

ثم نزل فعرضت له امرأة من قريش فقالت يا امير المؤمنين كتاب الله احق

ان يتبع او قولك قال بل كتاب الله ، ثم ذلك ؟ قالت انك نهيت الناس ان

يغلوا في صداق النساء والله يقول (وآتيتم احداهن قطارا فلا تأخذوا منه

شيئا)

شيئا) فقال عمر كل احد افقه من عمر مرتين او ثلاثا ثم رجع الى المنبر فقال اني كنت نهيتكم ان تغالوا في صداق النساء فليفعل رجل في ماله ما شاء ثم تزوج ام كلثوم بنت علي واصدقها اربعين الفا. وقد روى عن ام حبيبة انها كانت تحت عبد الله بن جحش وكان رجل الى النجاشي فأتت زوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بارض الحبشة زوجها اياه النجاشي وامهرها اربعة آلاف من عنده. وبعث بها الى النبي صلى الله عليه وسلم مع شرحبيل ابن حسنة وجهازها كله من عند النجاشي ولم يرسل اليها النبي صلى الله عليه وسلم بشيء. وكان مهر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم اربعمائة درهم وفي ترك انكار النبي صلى الله عليه وسلم على النجاشي دليل على اباحة كثير الاصدقة وتقليها.

١٠

في المفوضة

روى ان عبد الله بن مسعود أتى اليه في امرأة توفى عنها زوجها ولم يفرض لها صداقا ولم يدخل بها فرددوا اليه فلم يفتحهم فلم ير الوأبه حتى قال اني سأقول برأيي لها صدقة نسائها لا وكس ولا شطط وعليها العدة ولها الميراث فقام معقل بن سنان فشهد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في بروع بنت واشق بمثل ما قضيت ففرح عبد الله، وخرجه من طرق كثيرة في بعضها فقام الجراح وابوسنان فشهدا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى به في بروع الاشجعية وكان زوجها هلال بن مروان، وفي بعضها لها صداق مثلها، وفي بعضها انه رددهم شهرا، وفيه انه قال ان يك صوابا فن الله وان يك خطأ فني . فيه جواز التزوج بغير تسمية مهر كما يقوله ابو حنيفة والثوري واصحاب ابي حنيفة والشافعي خلافا لما لك فانه يفسخ في حال حياتها، وكتاب الله حجة لهم قال تعالى (لا جناح عليكم ان طلقتم النساء ما لم تمسوهن او تفرضا لهن فريضة) ولا يقع انطلاق الا في تزويج صحيح وكذا السنة وكذا دليل الاجماع فانه لا خلاف

٢٠

ان الميراث واجب للباقي منهما ولا ميراث الا في تزويج صحيح وأجمعوا انه اذا دخل بها لم يفسخ والدخول لا يصلح العقد الفاسد فلم ان التزويج يقوم بنفسه لا بالصداق ثم وجدنا الصحابة قد اجمعوا على صحة العقد اذا وقع كذلك وعلى وجوب الميراث فيه واختلفوا في وجوب الصداق بعد الموت فقال بعضهم لها الصداق على الزوج ان كان حيا وفي تركته ان كان ميتا منهم ابن مسعود، وقال بعضهم لا صداق لها، منهم علي وابن عباس وابن عمر وزيد بن ثابت، والقياس يوجب لها الصداق لانه تابع للعدة فلا يجب لها كاملا الا حيث تجب عليها العدة، ألا ترى انه يجب بعد الدخول سمي اولم يسم في الموت والطلاق كما تجب العدة ولا يجب قبل الدخول في الطلاق الا نصفه ان سمي فوجب ان يجب جميعه في الموت قبل الدخول سمي اولم يسم كما تجب العدة فيه، قيل والصحيح عن مالك ان نكاح التفويض جائز انما خلافة في التزويج على ان لا صداق لها.

ثم ما في الحديث من القضاء لها بصداق نساؤها - المعقول انهن نساء عشرينها ألا ترى الى قوله تعالى (قل تعالوا نذع ابناؤنا وابناؤكم ونساءنا ونساءكم) فكان اولئك النساء هن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم ونساء من دعى الى الباهلة لامن سواهن فكذلك نساء المرأة المرجوع الى صداقاتهن فيما يجب لها فيه صداق مثلها، وهذا معنى قول ابي حنيفة واصحابه والشافعي، وقال ابن ابي ليلى هن اللائي من قبل ايها عاتتها من الاب والام او من الاب واخواتها الاعيان والعلانية وخالاتها، وقال مالك امثالها في منصبها وجمالها، والذي دل عليه الحديث اول ما قيل في ذلك وادخال الخالات في ذلك لا معنى له اذ قد تكون المرأة من قريش وخالاتها اماء، وقول مالك هو الذي يقع في القلوب قبوله لولا ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بما يخالفه واعتبرناه فوجدنا فيه مراعاة احوال المرأة التي يرغب فيها من اجلها وهي جمالها وعقلها وكذا ما يرغب فيها لاجله من حسبها وبيتها التي هي منها وآباؤها الذين يرغب فيها من اجلهم واذا اعتبر في الخيض نساؤها الذي قد تختلف فيه

المرأة وامها واختها كان اعتبار ذلك في الصداق اولى واخرى ، قال القاضي واعتبار مالك بصداق اخواتها وعماتها اذا كن مثلها في العقل والجمال والمال فان كان ابو حنيفة والشافعي يخالفانه في ذلك ويوجبان لها صداق مثل نسائها وان كن على خلاف حالها في العقل والجمال والمال فهو بعيد خارج عن السنة .

في نكاح الموهوبت

- روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءته امرأة فقالت يا رسول الله اني قد وهبت نفسي لك فقامت قياما طويلا فقام رجل فقال يا رسول الله زوجنيها ان لم تكن لك بها حاجة - الحديث ، الى قوله - قد زوجتكها بما معك من القرآن ، في غير رواية مالك لهذا الحديث زيادة تقتضي التفويض الى النبي عليه الصلاة والسلام في ان يزوجهما بمن رأى ولذلك زوجها من السائل دون ان يستأمرها في ذلك وهو ما روى انها قالت اني قد وهبت نفسي لك يا رسول الله فرفها رأيك . وفيها خاطبت به هذه المرأة رسول الله صلى الله عليه وسلم من اطلاقها له وترويجه اياها من غيره بذلك ما قد استعمله اهل العلم في المضارب المنوع من دفع المال الى غيره الا ان يقول له اعمل فيه برأيك فيحل محله ويعمل فيه ما كان يعمل فيه رب المال ويكون له من ربحه ما يجعله له منه . وعن هشام بن عروة عن ابيه قال كان يقال ان خولة ابنة حكيم وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم وكانت من المهاجرات الاولى قالت عائشة كنت اذا ذكرت قلت اني لأستحي امرأة وهبت نفسها لرجل بغير مهر ، وكانت من اغير النساء وفيها تزات (ترجى من تشاء ممنهن وتؤوى اليك من تشاء) قلت يا رسول الله ان ربك ليسارع في هواك وفيما روى عنه عن عائشة انها كانت تقول ما تستحي امرأة تهب نفسها لرجل ، حتى انزل الله (ترجى من تشاء) الآيات الثلاث قلت ان ربك ليسارع في هواك . اذا وهبت المرأة نفسها لرجل وتملكه بضعها وقبل ذلك منها بحضور من شهود بذلك كان تزويجا فان سمي لها مهر اكان لها ما سمي والا فلها مهر مثلها وان

طلقها قبل الدخول بها كانت المتعة لها عليه وهو قول أبي حنيفة وسفيان الثوري
 وسائر أصحاب الإمام ، وعن بعضهم إذا وهب ابنته الصغيرة لرجل ليحضنها
 أو ليكفلها على وجه النظر لها كان جائزا وإن وهبها بصدق ذكره كان ذلك
 نكاحا إذا أراد بالهبة النكاح ومن قال بذلك عبد الرحمن بن القاسم على معاني
 قول مالك ، وعن بعض العلماء أن النكاح لا ينعقد إلا بلفظ النكاح والتزويج
 وهو قول الشافعي ، فنظرنا فيما اختلفوا فيه فوجدنا قوله تعالى (وامرأة مؤمنة
 ان وهبت نفسها للنبي) الآية فجعل الله تعالى تلك الهبة للنبي عليه الصلاة
 والسلام نكاحا ثم اعقب ذلك بقوله (خالصة لك) فاحتمل أن يكون الخلوص
 يجعل الهبة نكاحا خاصة ويحتمل أن يكون الخلوص في جعل الهبة له نكاحا بلا
 صدق كذهب أبي حنيفة والثوري وابن القاسم على معاني قول مالك والآية
 على عمومها له ولغيره إلا ما اجمع عليه من التخصيص منها وذلك كون الهبة
 انكاحا بلا صدق وقول الشافعي بأن النكاح لا يكون إلا بما ساء الله تعالى به
 وهو النكاح والتزويج يقال له بأن الله تعالى ذكر في كتابه الطلاق والسراح
 والفراق وبالاجماع لا يتخصص الطلاق بهن دون ما سواهن مما هو في معناه
 كالخلع والبرية والحلية والبائن والبتة والحرام ثم هبة الزوج امرأته انفسها
 إذا أراد بذلك الطلاق يقوم مقام الطلاق منه لها فكذا هبتها بضعها له يكون
 ذلك كالنكاح الذي تعقده له على بضعها فتكون الهبة في كل واحد منهما لصاحبه
 في حكم التمليك يكون نكاحا يملك به الرجل امرأته ويكون طلاقا يملك به المرأة
 نفسها وسئل سعيد بن المسيب عن رجل بشر بجدية فقال له رجل من القوم
 هبها لي فوهبها له فقال سعيد لم تحل الهبة لأحد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ولو اصدتها سوطا لحلت له يعني لو سمي لها مهر أو في تلك الهبة ولو سوطا لحلت له
 فدل ذلك أن الهبة التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اختص بها كانت
 عنده على الهبة التي لاصداق عليه فيها وإن من سواه في الهبة يكون بهانا كما بصدق
 كما يجب عليه في تزويج لو وقع بلا صدق ذكر فيه ، وفي حديث عائشة اني

لا يستحي امرأة تهب نفسها لرجل بغير مهر لم تقصد بذلك الرجل رسول الله صلى الله عليه وسلم بل عمت به الرجال اذ كان ذلك خرج مخرج التكررة فبينه ما دل على ان الخصوصية انما كانت في كونها زوجة للنبي صلى الله عليه وسلم بلا صداق وان الهبة تكون تزويجا لغير النبي صلى الله عليه وسلم غير أنها تكون لغيره تزويجا بصداق يجب معها. وما روى عن ابن عباس لم تكن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة وهبت نفسها له. ليس فيها ما يعارض ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أتى بالحنونية قال لها هي لي نفسك فقالت وهل تهب الملكة نفسها للسوقة فاهوى بيده إليها فقالت اعوذ بالله منك فقال قد عذت بمعاذ ثم خرج فقال يا ابا اسيد اكسهار از قيتين وألحقها باهلها لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن دخوله على تلك المرأة الا وهي زوجة له قبل ذلك وعلى ذلك جاء ابو اسيد بها وكان قوله لها بعد ذلك هي لي نفسك على معنى ملكيني نفسك لا على استئثار تزويج يعقده عليها وكيف يظن ذلك وفي شرعه حرمة الخلوة بالاجنبية ، يؤيده انه صلى الله عليه وسلم خرج عنها على الطلاق منه لها والفراق منه اياها ولا يكون ذلك الا عن تقدم تزويجها اياها .

في اجابة الدعوى

روى عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم شر الطعام طعام الوليمة يدعى اليه الاغنياء ويترك الفقراء ومن لم يأت الدعوة فقد عصي الله ورسوله ، الاطعمة اصناف ومنها الوليمة ومنها الخرس وهو اطعام عند الولادة ، ومنها طعام الاعذار وهو ما يطعم عند الختان ، ومنها طعام الوكيرة من الوكر وهو ما يطعم اذا بنى دارا او اشتراها ، ومنها طعام النقيعة عند القدوم من سفره ، ومنها طعام الهضيمة وهو طعام المأتم ، ومنها طعام المأدبة وهو طعام الدعوة ، والدعوة المأدبة في الحديث هي الوليمة فقط بذكر ما وصفت به وانما افرقت الوليمة من غيرها في وجوب الاتيان اليها لقول رسول الله

صلى الله عليه وسلم لابد للعرس من وليمة ، وقوله لعبد الرحمن اولم ولوبشاة ،
 واقوله الوليمة حق والثاني معروف والثالث سمعة ورثاء ، ففى اول يوم عمود
 عليها اهلها وفي الثاني معروف لأنه قد يصل اليها من عمى ان يكون قد وصل
 اليها فى اليوم الثانى ولم يصل اليها فى اليوم الاول ، وفى الثالث رثاء وسمعة فمن
 دعى الى الحق يجب عليه الاجابة ومن دعى الى المعروف فله ان يجيب ومن
 دعى الى الرثاء فعليه ان لا يجيب فعلم ان من الاطعمة التى يدعى اليها ما للدعو
 اليه ان لا يأتية وماروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا
 دعا احدكم اخاه لحق فليأته لدعوة عرس او نحوه يحتمل ان يكون قوله لدعوة
 عرس ونحوه ليس من كلامه صلى الله عليه وسلم يؤيده ان مداره على ابن
 عمر وليس فيه هذه الزيادة وانما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجيبوا
 الدعوة اذا دعيت لها .

فاحتمل ان تكون تلك الدعوة المرادة فى هذه الآثار هي
 الوليمة المذكورة فتتفق الآثار كلها ويؤيد ذلك ايضا ما روى ابن عمر أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دعى احدكم الى الوليمة فليأتها ،
 وحديث جابر مرفوعا اذا دعى احدكم فليجب فان شاء اطعم وان شاء ترك
 ١٥ محتمل ايضا ان يراد به طعام الوليمة لا ما سواه ، وقد روى ان عثمان بن
 ابي العاصى دعى الى ختان فأبى ان يجيب وقال كنا على عهد رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لا نأتى الختان ولا ندعى اليه فدل ان على الطعام الذى كانوا
 يأثونه فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هو طعام خاص ولما كان طعام
 الوليمة مأثورا به كان من دعى اليه مأثورا باجابه وغيره غير مأثور به
 فكان من دعى اليه غير مأثورا بآتيانه ، واما ما روى عبد الرحمن بن زياد
 المعافرى عن ابيه انه ضمهم و ابا ايوب الانصارى مرسى فى البحر فلما حضر
 غداؤنا ارسلنا الى ابي ايوب الانصارى والى اهل مركبه فقال دعوتهمونى وانا
 صائم فكان من الحق على ان اجيبكم اتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول

يقول للمسلم على أخيه المسلم ست خصال إذا دعه أن يحبيه وإذا لقاه أن يسلم وإذا عطس شتمته وإن عطش يسقيه وإذا مرض أن يعودته وإذا مات أن يحضره وإذا استنصح نصحه، فيحتمل أن يكون في ذلك كما ذكر ويكون الأحسن بالمدعو أن لا يتخلف عنه ويكون حضور بعضهم مسقطا لما على غيرهم منه كحضور الجنازة ويحتمل أن يكون ذلك على ما يجب على الناس في أسفارهم مع •
أخوانهم من الزيادة في برهم والانبساط إليهم والجلود عليهم أكثر مما في الحضر وما ذكره عن النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أن يكون إرادته إجابة دعوة الوليمة لا غير فلم يبق لنا في شيء مما روينا وجوب أتياه من الطعام المدعو إليه غير طعام الوليمة.

١٠ في ما يوجب ترك حضورها

روى عن عائشة رضي الله عنها أن جبريل احتبس عن النبي عليه السلام ثم أتاه فقال ما حبسك؟ قال جروفي بيتك فنظر فإذا جرو تحت السرير فأمر به النبي صلى الله عليه وسلم فأخرج، وفي غير هذا الحديث أن جبريل قد كان تقدم وعده للنبي عليه السلام أن يأتيه في ساعة فاحتبس عنه فيها، ثم كان منه الكلام المذكور وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما ذهبت الساعة التي وعده جبريل أن يأتيه •
فيها، خرج فإذا جبريل واقف على الباب فقال ما منعك أن تدخل البيت؟ قال إن في البيت كلبا وأنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة فأمر صلى الله عليه وسلم بالكلب فأخرج ثم أمر بالكلاب أن تقتل. ووعده جبريل لا يمكن الخلف فيه وإنما منعت الشريعة إياه عن الدخول فيه فكان ذلك بالشريعة مستثنى من وعده معنى فقل ذلك من يعد الرجل بالجلوس عنده في منزله لأمر ويكون •
في ذلك الوقت في منزله ما تمنعه الشريعة من دخوله من شرب خمر أو ما سواه من المعاصي التي لا تبيح الشريعة حضورها فلا يدخل في تخلفه ذلك في حكم من وعد فأخلف، وسئل النخعي عن رجل أن ينتظره متى ينتظره

قال إلى ان يحضر وقت صلاة ، فهذا مثل ما ذهبنا إليه ، ومثله من الفقه من يدعى إلى الوليمة فيأتيها فيجد فيها هو الوالد وجدته في غيرها لم يصح له الجلوس فيها قال بعضهم لا يضره الجلوس لانه جلوس لما اقد امر به وان كان علم قبل الحضوره لا يمتنع من الحضور اذ كانت مما امر به وهو قول أبي حنيفة وأبي يوسف ، وعن محمد خلاف ذلك وهو الاولى ، لان المأمور به اتباع السنة والسنة تنهى عن مثل هذا فانتهى الذي فيها مستثنى من الامر الذي أمر به فيها معنى واحتج لها بما روى عن نافع قال كنت مع ابن عمر فسمع صوت زمارة راع فوضع اصبعيه في اذنيه وعدل عن الطريق ثم قال هل تسمع شيئاً؟ فقلت ما اسمع شيئاً ، ثم قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل هذا ، فكما امتنع صلى الله عليه وسلم ان يدخل اذنه شيء من الصوت المكروه وان كان في طريق له الاختيار في سلوكها فكذلك القعود مباح طراً عليه فيه امر مكروه فلا يمتعه من القعود عند سماع ما نهى عن سماعه ولقائل ان يقول بينهما فرق لان المرور بالطريق ليس بفرض عليه بل يفعله اختياراً والاختيار لا يخالطه نهى وهنا الحضور فرض عليه فاحتمل ان يكون الطارىء لا يدفع فرضه فكان الذي دل على رفض فرضه عنه هو ما في الحديث الذي ذكرناه ، لا ما في هذا الحديث .

في من لا يجوز الجمع بينهما

عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يجمع بين العمة والخالة وبين الخاليتين وبين العمتين ، ما في هذا الحديث من النهى عن الجمع موافق لما روى عنه من نهيه عن الجمع بين المرأة وعمتها وبين المرأة وخالتها لان كل واحدة منهما لو كانت رجلاً لم يحل له التزوج بالآخرى فلم يصلح ان يجمع بينهما بتزويج ، وذهب بعض الى ان معنى الجمع بين العمتين وبين الخاليتين انما كان لان احدهما سميت باسم الاخرى بالمجاورة كما قيل العمران لأبي بكر وعمر ولا يحمل الكلام على هذا الا عند الضرورة اليه ولا ضرورة ، وقد روى

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى ان تنكح المرأة على عمتها او على خالتها ونهى ان تنكح على ابنة اخيها أو ابنة اختها نهى ان تنكح الكبرى على الصغرى أو الصغرى على الكبرى ومعنى ذلك عندنا والله اعلم على الكبرى وعلى الصغرى في النسب كما قيل في الولاء الولاء للكبر، يراد بذلك الكبر في النسب

في القسم بين الزوجات

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله عند قسمه بين ازواجه بالعدل بينهما: اللهم ان هذه تسمى فيما املك فلا تلمني فيما تملك ولا املك، هذا على جهة الاشفاق والرهبة مما يسبق الى قلبه مما قد يستطيع رده عنه مع قربته من غلبته عليه من ميله الى بعضهن اكثر من غيرهن كما علم حصينا الخزاعي ان يدعوه الله ان يغفر له ما أخطأ وما تعمد، مع ان الخطأ غير مأخوذ به لما خاف عليه ان يكون لقربه مما تعمد، وكفى مما يلزمه في العدل بين نسائه ما في كتاب الله من قوله تعالى (ولن تستطيعوا ان تعدلوا بين النساء) الآية وروى مرفوعا من كانت له زوجتان قال مع احدهما على الاخرى جاء يوم القيامة وأحد شقيه ماثل أو قال ساقط .

في ما احل له من النساء

روى عن عائشة وام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يمت حتى احل له من النساء ما شاء بقوله تعالى (تربى من تشاء ممنهن وتؤوى اليك من تشاء). ان الله تعالى قصره على ازواجه اللائي اخترن الله ورسوله والدار الآخرة وحرّم عليه ان يزوج سواهن ثم اباح بقوله تعالى (تؤوى اليك من تشاء) ليشكره قصر نفسه عليهن اختيارا الى أن مات بعد أن كان واجبا عليه بقوله تعالى (لا يحل لك النساء من بعد) الآية وبطل قول من قال ان المحرمات ذوات المحارم لذكرها عقيب المحلات له من بنات عمه وعماته وخاله وخالاته وان له ان يزوج سواهن من شاء لانه يردّه قول عائشة

وام سامة لم يمت رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى احل له من النساء ماشاء
اذ لا يصح ان يحل له ذوات المحارم، وكذلك بطل قول من قال ان المحرمات
عليه اليهوديات والنصرانيات استدلالا بنعت المحلات له بالهجرة والايمان
لانه لو حل الكتابيات له لعدن أمهات المؤمنين، وقيل المحرمات عليه بالآية
المذكورة من ليس منهن من ذوات رحمه استدلالا بقوله (وبنات عمك
وبنات عماتك وبناات خالك وبناات خالاتك) وهو فاسد لانه لو كان كذلك
لم يكن من ازواجه من يخرج عن هذه الصفة وقد خرج عنها زينب وجويرية
وميمونة لانهن غير قرشيات وليس لهن منه صلى الله عليه وسلم ارحام من قبل
امهاته، و صفة لانها ليست من قریش ولا من العرب وانما هي من أهل
الكتاب، وعن عطاء قال شهدت جنازة ميمونة مع ابن عباس فقال هذه
زوجة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ترعوها وارفقوا بها فانه كان
عند رسول الله صلى الله عليه وسلم تسع وكان يقسم لثمان ولا يقسم لواحدة
والتي لا يقسم لها صفة، الحق ان المرأة التي لم يقسم لها سودة لا صفة يدل
عليه ما روى عن ابن عباس قال توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده
تسع نسوة يقسم لهن الاسودة فانهما وهبت يومها وليتها لعائشة، وكان
ذلك بطيب نفسها اذ كان من سنته العدل بين نساؤه وتحذيره أمته خلاف ذلك.

في العزل

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من كراهيته عزل الماء عن محله في
العشرة الاشياء التي كان يكرها على ما جاء في حديث ابن مسعود، وفيما
روت عائشة عن جذامة قالت ذكر عند رسول الله صلى الله عليه وسلم العزل
فقال ذلك الوأد الخفي - جذامة بالذال المعجمة وقيل بالمهملة، وروى عن ابي
سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه رجل فقال يا رسول الله
ان عندي جارية وانا اعزل عنها وانا اكره ان تحل وأشتي ما يشتي الرجال
وان اليهود يقولون هي المؤودة الصغرى، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

كذبت

كذبت يهود لو أن الله أراد أن يخلقهم لم تستطع أن تصرفه .

- وذكره من طرق في بعضها لما أصبنا سبي خير سألنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال ليس من كل الماء يكون الولد وإذا أراد الله عز وجل أن يخلق شيئا لم يمنعه شيء ، يحتمل أن يكون المذكور في رواية جذامة على ما كان عليه من الاقتداء بشرائع من قبلنا ما لم يحدث لذلك ناسخ .
- وله قد كاشفهم عن ذلك كشافا هو في كتابهم فكذبوا كما فعلوا في آية الرجم ثم أعلمه الله تعالى بكذبهم فأعلم بذلك أمته وأباح العزل على ما في حديث أبي سعيد ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم إذا أراد الله أن يخلق شيئا لم يمنعه شيء .
- يعنى أن الله تعالى بلطف قدرته إذا شاء خلق الولد يوصل إلى الرحم من النطفة مع العزل ما يكون منه ولد ، وإن لم يشأ لم يكن ولد وإن وصل الماء .
- ١٠ كله إلى الرحم فالولد مخلوق بالقدره عزل أولم يعزل ، وذهب قوم إلى أن في النطفة روحا فكان العزل اتلافا للروح فجعله وأدا ولكن الله تعالى قد أوضح الوقت الذي يكون فيه الحياة في المخلوق من النطفة بقواه (ثم أنشأناه خلقا آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) فقبل ذلك مائة فيها روح لأنه ميت
- كسائر الأشياء التي لأحياء لها يؤيده أنه لما اختلف الصحابة فيه فقال عمر قد اختلفتم واتم أهل بدر الاختيار فكيف بالناس بعدكم فتناجى رجلا فقال ما هذه المناجاة ؟ فقال إن اليهود تزعم أنها المؤودة الصغرى فقال على أنها لا تكون مؤودة حتى تمر بالثارات السبع في (ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين) الآية فوجب عمر من قوله وقال جزاك الله خيرا ، وروى هذا عن ابن عباس أيضا .
- ٢٠

في إتيان دبر النساء

روى عن ابن عمر أن رجلا أتى امرأة في دبرها فوجد من ذلك في نفسه وجدا شديدا فأنزل الله (نساؤكم حرث لكم فأتوا حرثكم أني شئتم) وعن أبي سعيد أن رجلا أصاب امرأة في دبرها فانكر الناس ذلك عليه

فأنزل الله تعالى (نساؤكم حرث لكم) الآية استدلل قوم بهذا على الإباحة ولكن تأملنا ما روى عن جابر بن عبد الله أن اليهود قالوا من أتى امرأة في فرجها من دبرها خرج الولد أحول فأنزل الله (نساؤكم حرث لكم) وعنه أن اليهود قالت إذا نكح الرجل امرأة محببة خرج ولدها أحول فأنزلت إلى قوله (أني شئتم) أن شئت محببة وإن شئت غير محببة إذا كان ذلك في صهام واحد، وروى عنه أن اليهود قالوا للمسلمين من أتى امرأة وهي مدبرة جاء ولده أحول فأنزل الله (نساؤكم حرث لكم) فأتوا حرثكم (أني شئتم) مقبلة ومدبرة ما كان في الفرج . فكان في هذه الآثار توقيف رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن ما في هذه الآية مما أطلق للناس هو الفرج لا غير، وصار الوطء في الدبر محظورا، وقيل في سبب نزولها غير ما ذكر على ما روى عن ابن عباس أنه قال جاء عمر إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله هلكيت، قال وما هلكك؟ قال حولت رحلى الباردة فلم يرد عليه شيئا فأوحى الله إليه هذه الآية (أني شئتم) أقبل وأدبر واتق الدبر والحیضة .

وعن ابن عباس أن ناسا من حمير أتوا النبي صلى الله عليه وسلم يسئلونه عن النساء فأنزل الله تعالى (نساؤكم حرث لكم) فأتوا حرثكم (أني شئتم) فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيها مقبلة ومدبرة إذا كان في الفرج وعن ابن عباس أنه حمل الآية على خلاف ما ذكرنا على ما روى زائدة قال سألت ابن عباس عن العزل فقال قد أكثرتم فإن كان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه شيئا فهو كما قال وإن لم يكن قال فيه فأنا أقول (نساؤكم حرث لكم) الآية فإن شئتم فاعزلوا وإن شئتم فلا تعزلوا أي ذلك شئتم فاعلمت فلا بأس .

وقيل لنافع قد كثرت القول عنك أنك تقول عن ابن عمر أنه أتى أن تؤتى النساء في ادبارهن فقال نافع كذبوا على ولكن ابن عمر عرض المصحف وأنا عنده حتى بلغ (نساؤكم حرث لكم) الآية فقال يا نافع هل تعلم منها شيئا قلت لا، قال أنا كما معشر قریش نجى النساء فلما دخلنا المدينة ونكحنا نساء

الأنصار آردنا منهم مثل الذي كنا نريد فاذا هن قد ذكر هن ذلك واعظمته
 فانزل الله تعالى (نساءكم حرث لكم) الآية وما روى ان سعيد بن يسار سأل
 ابن عمر عن ذلك فقال لا بأس ، لا يكاد يصح لانه روى ان سعيدا قال لابن عمر
 ما تقول في الجوارى أيمحض لهن؟ قال وما التحميص؟ فذكر الدبر فقال وهل
 يفعل ذلك احد من المسلمين .

وروى عن عبدالله بن حسن انه سأل سالم بن عبدالله ان يحدثه بحديث
 نافع عن ابن عمر أنه كان لا يرى بأسا باتيان النساء في أدبارهن ، قال سالم كذب
 العبد وأخطأ انما قال لا بأس ان يؤتين فروجهن من ادبارهن وروى مرفوعا
 من اتى امرأة حائضا او امرأة في دبرها أو كاهنا فقد كفر بما انزل على محمد ، وروى
 لا ينظر الله عز وجل الى رجل وطئ امرأة في دبرها ، وعن عمرو بن شعيب
 عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هي اللواط الصغرى يعنى وطء
 النساء في ادبارهن ، ثم رجعنا الى تأويل قوله تعالى (نساءكم حرث لكم) فوجدنا
 الحرث يطلب به النسل ولا يكون ذلك الا بالوطء في الفرج فالذى ابيح فيها
 هو ما يكون عنه النسل لا غير .

في تأديب الزوجة

روى عن عاصم بن لقيط بن صبرة قال قدمت على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أنا وصاحب لي فذكر صاحبى بذاءة امرأته وطول لسانها فقال له
 رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقها فقال انها ذات صحبة وولد ، فقال قل لها فان
 يكن فيها خير فستقبل ولا تضرب ظميتك ضربك امك ، يحتمل انه اراد به
 يضربها ضربا دون ذلك لان الضرب مباح بالآية ، وعن ابن عباس ان رجلا
 استأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في ضرب نساءهم فاذن لهم فسمع صوتا
 فقال ما هذا؟ فقالوا اذنت للرجال في النساء فقال خيركم خيركم لأهله وأنا
 خيركم لأهلي ، وعن عمر أنه اراد ان يضرب امرأته في بعض الليالي فقام الاشعث
 وكان ضيفه فحجز بينهما فرجع ثم قال يا أشعث احفظ عني شيئا سمعته من

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسئل رجلا فيما يضرب امرأته ، وعن النبي صلى الله عليه وسلم اهجروهن في المضاجع واضربوهن ضربا غير مبرح ، فعلم ان الضرب المنهى هو الضرب المبرح لا غير .

في وطء المسببة المشركة

روى عن اياس بن سلمة عن ابيه قال امر علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ابا بكر فغزونا فزارة فلما دنونا من الماء امرنا ابو بكر فعرسنا ففصل بنا الغداة ثم امر فشننا الغارة فوردنا الماء فقتلنا من قتلنا به ثم انصرف عتق من الناس فيهم النساء والذراوى قد كادوا أن يسبقونا الى الجبل فطردت بسهم بينهم وبين الجبل وعدوت فوقوا حتى حلت بينهم وبين الجبل وجئت بهم اسوقهم وفيهم امرأة من بنى فزارة عليها نسع من ادم معها بنت لها من احسن العرب فسقتهم الى ابى بكر فنقلنى ابو بكر ابنتها فلم اكشف لها ثوبا حتى قدمت المدينة فلقينى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لى ياسلمة هب لى المرأة فقلت يابى الله لقد اعجبتنى وما كشفت لها ثوبا فسكت عنى حتى كان من الغد لقينى فقال لى ياسلمة هب لى المرأة فقلت والله ما كشفت لها ثوبا وهى لك يا رسول الله قال فبعث بها رسول الله صلى الله عليه وسلم الى مكة فدى بها اسرى من المسلمين كانوا فى ايدى المشركين . فى قوله لقد اعجبتنى وما كشفت لها ثوبا ما يدل على ان وطأها كان حيثئذ يحل له لانه لم ينكر عليه ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يكن منها اسلام بدليل رد النبي صلى الله عليه وسلم اياها للمشركين فى المفاداة يؤيده احاديث ابى سعيد فى سببا او طاس لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال لا عليكم ان لاتفعلوا فان الله قد كتب من هو خالق الى يوم القيامة .

وقيل كان فى غزوة بنى المصطلق قبل او طاس بسنتين فى ست من الهجرة وكان هذا قبل نزول تحريم المشركات بقوله (ولاتنكحوا المشركات حتى يؤمن) ، وكفى حلالا للمؤمنين مع ما هن عليه من عبادة الاوثان وانما

حر من عليهم عام الحديبية حين جاءت ام كلثوم ابنة عتبة بن ابي معيط مع نسوة مؤمنات الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله عز وجل (اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) ، حتى بلغ (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) .

فطلق عمر امرأتين مشركتين كانتا له فتر وج احداهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية . فبقاء عمر على المشركتين حتى انزل التحريم دليل على حل نكاح الوثنيات يومئذ فكما كان تزويجهن حلالا كان وطؤهن بالملك ايضا حلالا الى ان حرم وطء المسيبات منهن ثم انزل الله تعالى ما احل من الكافرات وهو قوله (اليوم احل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب) الآية وبقي ما عداهن على التحريم .

ومنه ما روى عن ابي سعيد الخدري قال اصبنا يوم اوطاس سبيا وطن ازواج فكرهنا ان تقع عليهم فسالنا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فنزلت (والمحصنات من النساء الا ما ملكت ايما نكم) فاستحللناهن اختلفت الصحابة في المراد بهذه المحصنات فروى عن علي انه المشركا اذا سبين حللن به .

وقال ابن مسعود المشركات والمسلمات ، فتأول على رضي الله عنه ١٥ في المستثنى من المحصنات انهن المسيبات المملوكات بالسبي ، وتأول ابن مسعود انهن المملوكات بالسبي وبما سواه ومن اجله كان يقول بيع الامة طلاقها تابعه جماعة من الصحابة . وعن ابن عباس في تأويل هذه الآية قال لا يحل لمسلم ان يتزوج فوق اربع فان فعل نهى عليه حرام مثل اخته وامه ، فالمحصنات على تأويله هذا هن الاربع اللاتي يحللن للرجل دون من سواهن وعنه انه قال ٢٠ (المحصنات من النساء) هن ذوات الازواج .

فاحتمل ان يكون موافقا لعل وان يكون موافقا لابن مسعود ومعنى الحديث ان النساء اللاتي نزلت فيهن هذه الآية هن اللاتي سبين دون ازواجهن فاما المسيبات مع ازواجهن فانهن عندنا لابن السبي كذلك كان يقول

ابو حنيفة واصحابه وانما التفريق بتباين الداد وتباين اسم لابسى لانهم
لو خرجوا اليها بما ان كانوا على نكاحهم ولو خرجوا بدمه مراغمين لاهلهم
متمسكين باديانهم كانوا على نكاحهم وان ملكناهم بوقوع ايدينا عليهم بذلك
ولو جاءنا احد هما كذلك وخلف صاحبه في دار الحرب انقطع النكاح الذي
بينهما بذلك فالسبى لما اولأ حدهما في الحكم كذلك ولا عدة عليهن اذا سبين
دون ازواجهن فوقعت الفرة بينهن وبين ازواجهن وانما على مالكن
استبرأهن علي ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في السبايا من قوله
لا توطأ حامل حتى تضع ولا غير حامل حتى تمض .

وفيهن ذوات الازواج وغيرهن وتلقته العلماء بالقبول اتفاقا
وما روى في حديث ابي سعيد هذا من رواية ابي علقمة الهاشمي عنه انه قال
مكان قاستحلناهن اي هن لكم حلال اذا مضت عددهن يحتمل ان يكون
من قول بعض رواة فكان ما اجمع عليه العلماء اولى من ذلك .

في نكاح العبد بغير اذن سيده

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله ايما عبد تزوج بغير اذن
مواليه فهو عاهر ، سمي عاهرا بالتزويج لانه سبب للدخول الذي به يصير
زانيا وان كان لا يحد للشبهة ولهذا تجب العدة ويثبت النسب ، وهذا كما روى
انه سمي الاشياء التي يوصل بها الى الزنا بالزنا فقال العينان تزنيان واليدان
تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني ، وفي بعض الآثار ويصدق ذلك
الفرج اويكذبه ، ونحوه ما روى ايما امرأة استعطرت ومرت على قوم
ليجدوا ريحها فهي زانية وكل عين زانية ، والله اعلم .

في كراهة التزوج على فاطمة

عن المسور بن مخرمة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
ان بني هشام بن المغيرة استأذنوا في ان ينكحوا ابنتهم على بن ابي طالب

فلا آذن ثم لا آذن ثم لا آذن الا ان يريد على بن ابي طالب ان يطلق ابنتي وينكح ابنتهم فانما هي بضعة مني يربيها ويؤذيها ما آذاها ، وروى عنه ان عليا خطب بنت ابي جهل فأتت فاطمة النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان قومك يتحدثون انك لا تغضب لبناتك وان عليا خطب ابنة ابي جهل فقال صلى الله عليه وسلم انما فاطمة بضعة مني واني اكره ان يسؤها وذكر ابا العاصي ٥ ابن الربيع فاحسن عليه الثناء وقال لا يجمع بين بنت نبي الله وبين ابنة عدو الله . وفي حديث آخر ثم ذكر صهر امن بن عبد شمس فأتني عليه في مصاهرته اياه قال حدثني فصدقني ووعدني فوفى لي واني لست احرم حلالا ولا احل حراما ولكن والله لا يجمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله مكان واحد ابدا ، فاحتمل ان يكون على رضي الله عنه ظن عدم تأثر خاطر الرسول صلى الله عليه وسلم من ذلك فلما تبين له كراهيته اضرب عنه وترك مرضاة نفسه لمرضاة الرسول صلى الله عليه وسلم فحمد عليه اكثر من ابي العاصي لانه ترك ما مالت اليه نفسه ايثارا وابو العاصي ترك ذلك دون ان تميل اليه نفسه فكان حاله في ذلك دون حال علي وانما لم يذكر عثمان مكان ابي العاصي لانه كان نظيرا لعل للكل واحد منهما من السوابق التي ليست لابي العاصي فذكره ليستوفي بذلك الحجة وهذا ١٥ من اعلى مراتب الحكمة فيما خطب به مما ارد اسماع على اياه ثم لما ترك على ما هم به كان كأن لم يكن منه في ذلك شيء بل ازداد في رتبته وتمسكه برسول الله صلى الله عليه وسلم وفي ايثاره اياه على نفسه وكيف يظن به غير ذلك وقد تقدم وعد الله عز وجل فيه بما انزله في كتابه (وهدوا الى الطيب من القول وهدوا الى صراط الحميد) من ادخله الجنة مع من ذكر معه بقوله (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات) الآية وهو مما لا يلحقه نسخ اذهولا يلحق الاخبار بل الاحكام التي تحول من تحليل الى تحريم وضده ثم كان منه صلى الله عليه وسلم في غدير خم من قواه من كنت مولاه فعلى مولاه اللهم وال من والاه وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وذكر من فضائله

كثيرا والله اعلم .

في الكحل للمتوفى عنها زوجها

روى عن ام سلمة ان امرأة توفى عنها زوجها ورمدت وخشوا على عينيها فاستأذنى النبي صلى الله عليه وسلم في الكحل وذكروا انهم يخشون على عينيها فقال له قد كانت احدا كن تمكث في شربيتها في احلاسها او في احلاسها في شربيتها فاذا كان حول مركب فرمت ببيعة ، فلا اربعة اشهر وعشرا .

وفى روى عنها ان ابنة النحام توفى عنها زوجها فأتت امها الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان ابنتي تشتكى عينيها افا كحلها ؟ فاني اخشى ان تنفقي عينيها ، قال وان انفقات قد كانت احدا كن تمكث بعد وفاة زوجها حولا ثم ترى من خلفها ببيعة . ففيه منع المعتدة من التكحيل مع خوف التلف وقد

اباحه جميع اهل العلم للضرورة وفي اتفاقهم دليل على نسخ هذا الحكم اذ لا يخاف في عدم الحفاء على جميعهم ولا شك في عدم مخالفتهم الحديث الثابت فدل على انهم اطاعوا على ما نسخ بسببه تركوه الى ما هو اولى منه ووجدنا في الآثار ما يدل على شيء من ذلك وهو ما روى عن ام حكيم ابنة اسيد عن امها ان زوجها

توفى وكانت تشتكى عينيها فتكحل بكحل الجلاء فارسلت مولاة لها الى ام سلمة فسألتها عن كحل الجلاء فقالت لا تكحل الامن امر لا بد منه فتكحل بالليل وتمسحه بالنهار ثم قالت عند ذلك ام سلمة دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم حين توفى ابو سلمة وقد جعلت على عيني صبرا فقال ما هذا يا ام سلمة

قلت يا رسول الله انما هو صبر ليس فيه طيب فقال انه يشب الوجه فلا يجعله الا بالليل وتزعيه بالنهار ولا تمتشطى بالطيب ولا بالحناء فانه خضاب ، قلت باي شيء امتشط يا رسول الله قال بالسدر تغسلين به رأسك (١) ففيه تجويز من ام سلمة تكحيلها عند الضرورة وهي قد سمعت ما يخاف ذلك فاحتمل ان

يكون اذنها الا وقد علمت بنسخه من قبله صلى الله عليه وسلم لانها ما مونة على

(١) هكذا في الاصل وفي سنن النسائي وتغلطين به رأسك .

ما قالت كما كانت ما مونة على ما روت .

كتاب الطلاق

فيه احدى عشر حديثا

في طلاق حفصة

- روى عن عمر بن الخطاب ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة ثم راجعها وعن ابن عمر قال دخل عمر على حفصة اختي وهي تبكي فقال ما يبكيك لعل رسول الله صلى الله عليه وسلم طلقك أما انه قد كان طلقك مرة ثم راجعك من اجل . وروى عن عقبة بن عامر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة فأتاه جبريل فقال راجعها فانها صوامة قوامة وعن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة تطليقة فأتاه جبريل فقال يا محمد طلقت حفصة وهي صوامة قوامة وهي زوجتك في الدنيا والآخرة . لا يقال انها زوجته في الدنيا والآخرة فكيف يظن انه طلقها والحال ان الله تعالى لما خير ازواج النبي صلى الله عليه وسلم وهي منهن واخترن الله ورسوله على الدنيا شكرهن على ذلك وحبسه عليهن وحبسهن عليه وجعل لمن ان يمين بعد موته كما كن يمين في حياته لانهن محبوسات عليه ، لا نأقول ما كان طلاقها ١٠ طلاقا باتا قاطعا للوصلة ولهذا راجعها ولو لم يراجعها كان حكم الزوجة من الحرمة على الغير وجوب نفقتها وكونها ام المؤمنين باقيا لا يخرجهما الطلاق عن الزوجة كما لا يخرجهما موتها عن ذلك .

في طلاق الحامل وحيضها

- روى عن ابن عمر قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان ابن عمر طلق امرأة وهي حائض قال فليراجعها فاذا طهرت طلقها وهي طاهرة او حامل . استدل بهذا على ان الحامل لا تحيض لان الاذن بالطلاق وهي طاهرة او حامل دل على ان الحامل لا تحيض ، قيل هذا فاسد لانه لو كان كذلك لاستغنى بذكر

الطهر عنه فيكون قوله او حامل فضلة لا فائدة فيه ، قلنا بل له فائدة وهو ان الطاهرة لا تطلق الا ان تكون غير عادمة في ذلك الطهر والحامل تطلق وان جومعت في ذلك الحمل للامن من الاعلاق بهذا الجماع حالة الحمل بخلاف ما اذا لم تكن حاملا فلها تبين حكم الطاهر الغير الحامل والتي لها حمل ذكرهما جميعا في الحديث فيكون معناه فاذا طهرت طلقها وهي طاهرة قبل ان يمسه او حامل مسها فيه اولم يمسه ، ومن الدليل على ان الحامل لا تحيض قوله صلى الله عليه وسلم لا توطأ حامل حتى تضع ولا حائل حتى تحيض ، يعني فيعلم بالحيض انها غير حامل فلو كانت الحامل تحيض لم يعلم بحيض الحامل انها غير حامل ولاستوى في ذلك الحيض والطهر ، وما روى عن عائشة ان الحامل تحيض ، روى عنها خلافه بانها لا تحيض ، وهو الاصح من جهة النقل والاولى ما دل عليه من السنة والقياس وروى ذلك عن عطاء والحسن البصري وهو قول ابي حنيفة وصاحبيه .

في قوله الحقى باهلك

عن عائشة رضى الله عنها ان ابنة الجون لما ادخلت على النبي صلى الله عليه وسلم قالت اعوذ بالله منك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عدت بمعاذ الحقى باهلك قال الا وزاعى فترى ان هذا القول تطليقة لانها كرهت مكانه وطلبت فراقه فاراد به صلى الله عليه وسلم الطلاق ، وفي حديث كعب لما امر باعتزال امرأته قال له اطلقها ؟ قال لا ولكن اعترضا فقال لها الحقى باهلك . ولم تصر به طالقاً لانه ما اراده ، وروى ان ابا اسيد اتاه بها واثر لها في موضع فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يمشى حتى انتهى اليها فأتى واهوى ليقبلها . فقالت اعوذ بالله منك فقال لها لقد عدت بمعاذ وامرني ان ارد لها الى اهلها . وفي بعض الآثار فقال يا ابا اسيد اكسها راز قيتين وألقها باهلها . وانما اجاز لابي اسيد حملها من عند اهلها . والى اهلها وليس من محارمها لانه صلى الله عليه وسلم

لما تزوجها صارت ام المؤمنين وهو منهم فعادت بذلك محرما (١) والرازق يتان
يحتمل ان يكون تمتعا منه لها فان المطلقة قبل الدخول لها المتعة سمي لها صداق
ام لا روى ذلك عن علي بن ابي طالب ويحتمل ان يكون تفضلا منه عليها لا تمتعا .
ومنه ما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكرت له امرأة
من بني غفار فتزوجها فلما ادخلت عليه رأى ما بها وكان في كشحها يباض تكررهما
ومتعها وقال الحطي باهلك فلحققت باهلها وروى انه اعطاها الصداق .
فيه ان الخلوة الصحيحة كالدخول في ايجاب تكيل الصداق لانه
ترك مسيسها باختياره فقام مقام النكاح منها لها واليه ذهب جماعة من وجوه
الصحابة والخلفاء منهم عمرو بن وهب وقدر بن اوفى انه قال قضى
الخلفاء الراشدون المسهدون انه من اغلق بابا وارنخى ستراف قد وجب المهر
ووجبت العدة ويروى عن زيد بن ثابت ما يدل انه كان هذا مذهبه .
فان قيل انما قضى زيد لدعواها المسيس قلنا مجرد دعواها ليس بحجة
لولا تكن الخلوة موجبة ولا يعلم مخالف من الصحابة الا ما روى عن ابن عباس
من قوله اذا انكح الرجل نفوض اليه فطلق قبل ان يمسه فليس لها الانصف
الصداق .

وهو محتمل للتاويل وهو مذهب اكثر فقهاء الامصار منهم ابو حنيفة
ومالك والاوزاعي والليث بن سعد والثوري ومتبعوهم فان قيل هذا مخالف
لقوله تعالى (وان طلقتموهن من قبل ان تمسوهن وقد فرضتم لهن فريضة
فنصف ما فرضتم) قيل الذين ذهبوا الى تكيل الصداق اعلم بتاويل القرآن
وفي خلافهم تجهيل لهم ونعوذ بالله من ذلك مع ان في اللغة يجوز تسمية من
يمكنه ايقاع المسيس باسم المسيس وان لم يمسه كما سمي ابن ابراهيم اما اصحاب
واما اسمعيل ذبيحا وان لم يذبح .

في متعة الطلاق

روى عن ابي الزبير المكي انه سأل عبد الحميد بن عبد الله بن ابي عمرو

ابن حفص عن طلاق جده ابي عمرو فاطمة بنت تيس فقال له عبد الحميد طلقها
البتة ثم خرج الى اليمن فوكل عياش بن ابي ربيعة فادسل اليها عياش ببعض
النفقة فسخطتها فقال لها عياش مالك من نفقة ولا سكني فهذا رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاسأليه فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عما قال فقال لها ليس
لك نفقة ولا سكني واسكن متاع بالمعروف اخبرني عنهم فقالت اخرج الى
بيت ام شريك ؟ فقال لها ان بيتها يوطأ انتقل الى بيت عبد الله بن ام مكتوم
الاعمى .

قوله ولكن متاع بالمعروف يحتمل ان يكون على الايجاب وعلى
النذب وكذا ما في القرآن من متع الطلاق يحتمل الايجاب والنذب
مدخولا بها او غير مدخول بها كما روى عن علي وهذا مثل قوله تعالى (كتب
عليكم اذا حضر احدكم الموت) الآية ، ويحتمل ان يكون على الايجاب
لبعضهم كما روى عن ابن عمر أنه كان يقول لكل مطلقة متعة الا التي تطلق
ولم يدخل بها وقد فرض لها صداق لحسبها نصف ما فرض لها .

والنظر يوجب عدم ايجاب المتعة للدخول بها لان الواجب بدلا
من البضع يجب بالعقد لا بما سوى ذلك فاذا لم تجب المتعة بالعقد الذي لا طلاق
بعده فأحرى ان لا تجب بالطلاق بعده واما المطلقات قبل الدخول فن اهل العلم
من رأى لمن المتاع واختلفوا في مقدارها فقال ابو حنيفة والثوري مقدارها
نصف صداق مثلها من نساؤها وهو قول حماد بن ابي سليمان ومنهم من لم يوجب
لهن المتاع ولكن نذب لهن وهو قول مالك والاولى ايجابها لان التزويج
لما وقع بلا تسمية صداق اوجب لها صداق مثلها كما اوجب ملك بضعها فلما طلق
قبل الدخول سقط نصف الواجب عليه وبقي النصف كما كان عليه قبل ذلك
من تزومها اياه واخذه به كما اذا سمي لها صداقا ثم طلقها قبل دخوله بها زال
عنه النصف وبقي النصف .

في ارتداد الزوجة

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج ثقيلة اخت الاشعث وقيل بنته فارادت مع قومها ولم يخبرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يحجبها فبرأه الله منها بالارتداد فلم يضرب عليها الحجاب ولم يخبرها كما خير سائر نسائه وروى ابن عكرمة بن ابي جهل تزوجها بعد النبي صلى الله عليه وسلم فاراد ابوبكر أن يقتله لأنها كانت عنده من ازواج النبي صلى الله عليه وسلم فقال له عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يحجبها ولم يقسم لها ولم يدخل بها وارادت مع اخيها عن الاسلام وبرئت من الله ورسوله فلم يزل به حتى تركه .

فانرجها عمر من الزوجة بردها اذ كانت لا تصلح معها ان تكون للمسلمين اما ، وروى عن عمر أنه وان انرجها من ازواج النبي لكنه فرق بينها وبين زوجها وضربه فقالت له اتق الله يا عمر في ان كنت منهن فاعطى مثل ما تعطين قال اما هنالك فلا قالت فدعى النكح قال ولا نعمة عين ولا اطمع في ذلك احدا .

فانرجها بار تداها من الزوجات لان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدخل بها وماحجبها ولاخيرها فلم يخالف ابابكر في امر عكرمة الا في القتل خاصة لا فيما سواه لان في ذلك شبهة دخلت عليه فعذره بها ورفع عنه القتل من اجلها وفي هذا معنى من العلم لطيف وهو أن تلك المرأة كانت لها حقوق وعليها حقوق فبردها استقطت حقوقها من كونها محبوبة ومنفقا عليها فبطلت حقوقها فيما حاجت به عمر وبقيت الحقوق التي كانت عليها من ترك الزوج بغيره كالنكاح يبطال حقها من النفقة ولا يبطل عنها حق زوجها وان كانت النكاح بترك نشوزها .
 ١٥
 ٢٠
 يرجع حقها وهذه بالاسلام ما رجع حقها اليها لانها لو لم تكن اسلمت ما طلبها عكرمة ومع هذا ما استحققت ما كان تستحق ازواج النبي صلى الله عليه وسلم من حجبهن والافتاق عليهن وذلك لأنها لما اردت كانت ممن منه الله دخول

الجنة ولم تصلح اما للمسلمين وحقوق الامومة لا ترجع بعد زوالها فلا تستحق في امواهم نفقة كما تستحقها سائر ازواج النبي صلى الله عليه وسلم بامومتهم والناشرة اذا عادت غير ناشرة استحققت النفقة بالعصمة ، والمعنى في منع الناس من تروج ازواج النبي صلى الله عليه وسلم ابقاؤهن زوجات له في الآخرة ، يؤيده ان ام ابى الدرداء قالت لابي الدرداء عند الموت انك خطبتني الى ابوى في الدنيا فانكحاك واني اخطبك الى نفسك في الآخرة قال فلانكحني بعدى فخطبها معاوية فاخبرته بالذي كان فقال عليك بالصيام .

في الطلاق في الاغلاق

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا طلاق ولا عتاق في الاغلاق احسن ما قيل فيه ان الاغلاق هو الاطباق على الشيء فاحتمل بذلك عندنا ان يكون المراد به الاجبار الذي يغلط على المعتق وعلى المطلق حتى يكون منه العتاق والطلاق عن غير اختيار منه لهما ولا يكون في العتاق مثابا ولا في الطلاق آثما ان اوقعه على صفة البدعة .

فان قيل فينبغي ان لا يقع طلاق المكروه قيل او تعناه بحديث احسن منه في الاسناد واعرف رجالا واكشف معنى وهو ما روى عن حذيفة انه قال ما معنى ان اشهد بدرا الا اني خرجت انا وابي فاخذنا كفار قريش فقاوا انكم تريدون هذا فقلنا ما نريد الا المدينة فاخذوا منا عهد الله وميثاقه اننصر في المدينة ولا نقاتل معه فأتينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرناه فقال انصرفا فني لهم بعهدهم ونستعين بالله تعالى عليهم فكان فيه اعتبار اليمين مع الاكراه كما في الطواعية .

في الحلف بطلاق من يتزوج

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله لا طلاق الا من بعد نكاح ولا عتاق الا من بعد ملك ، اختلف في تأويله قال ابن شهاب انما هو ان يذكر

الرجل المرأة يقال له تزوجتها فيقول هي طالق البتة فهذا ليس بشيء وأما من قال إن تزوجت فلانة فهي طالق البتة فأنما يطلقها حين يتزوجها أو قال هي حرة إن اشتريتها فأنما اعتقها حين اشتراها وإليه ذهب مالك ومن قال بقوله وجعله الشافعي في حكم طلاقه لمن لم يتزوج أو عتقه لمن لم يملك وذكر الاختلاف في ذلك عن الصحابة والتابعين ولما اختلفوا تأملنا ما توجه به الأصول المتفق عليها فوجدنا الرجل يقول كل ولد تلده مملوكي هذه فهو حر فتحمل بعد ذلك بأولاد ثم تلدهم فيعتقون عليه وقد كان وقت التعليق غير مالك لهم لأنهم غير مخلوقين فروى فيهم وقت الوقوع إلى وقت القول فكان نظيره في القياس أن لا يراعى الوقت الذي علق فيه بقوله فلانة طالق أن تزوجتها ويراعى وقت وقوعه ولا معنى لمراعاة ملك أمها لأن المعتق الولد لا الأم وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما استشاره في صدقته مما حصل له من سهام خيبر حبس الأصل وسبل الثمرة فكان فيه ما دل على جواز العقود في الأشياء الحوادث التي لا يملكها عاقد وما وقت كلامهم فثله ما يعقده الرجل على ما يملكه في المستقبل من المالك وعلى ما يتزوجه من النساء ومثله أيضا ما أجمعوا عليه من تجويز التوكيل بمن تجب عليه كفارة ظهارا ويمين بابتياح رقية يعتقها عنه فيفعل الوكيل ما أمر به يجوز عنه من الرقية التي كانت عليه وقد كان التوكيل منه قبل أن يملكها فلم يضره ذلك فروى وقت العتاق لا وقت التوكيل ومثله ما أجمعوا عليه في تجويز الوصية بثالث ماله فيكون ذلك عاملا في ثلث ما كان مالا كما وما سيملكه إلى وقت الموت ولم يقتصر على ما كان يملكه يوم الوصية وتأملنا في قوله صلى الله عليه وسلم لا نذر لابن آدم فيما لا يملك كما قال لاطلاق الأمن بعد نكاح ولا عتق الأمن بعد ملك ثم وجدنا قوله تعالى (ومنهم من عاهد الله لئن آتانا من فضله لنصدقن) إلى قوله (ما أخلفوا الله ما وعدوه) الآية فكان ما كان أن يفعلوا منهم بقولهم لئن آتانا الله من فضله لنصدقن ما قد أوجه عليهم إذا آتاهم ما وعدوه فيه إذا آتاهم إياه وكان ذلك بخلاف من قولهم فيما

الرجل ان تزوجت فلا تة فهي طالق يكون حكمه خلاف ما اذا قال هي طالق
لا يملكون فمثل ذلك قول ولم يقل ان تزوجتها فيلزمه اذا علق ولا يلزمه
اذا انفج .

في طلاق العبد

روى عن عمر بن معتب ان ابا حسن مولى بنى نوفل اخبره انه استفتى
ابن عباس في رجل مملوك كانت تحته مملوكة فطلقها تطليقتين فبانت منه ثم انها
اعتقا بعد ذلك هل يصلح للرجل ان يخطبها فقال ابن عباس نعم وقضى بذلك
رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فهذا لا يصح الاحتجاج به لان الراوى عن
لا يؤخذ مثل هذا عنه مع ان متنه مستحيل لان طلاق ذلك المملوك زوجته في
١٠ رتبتها لا يخلو ما ان يكون واقعا فقد حرمت عليه حرمة غليظة واما ان يكون
غير واقع لان طلاق المملوك ليس بشيء عند ابن عباس الا باذن سيده محتجا بقوله
تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) لكن لا معنى لارتجاعها لانها
زوجه حيثئذ فلا سبيل لقبول هذا الحديث عنه لقساده في اسناده ومتنه وقد
روى عن الراوى ان مولى بنى نوفل اخبره انه استفتى ابن عباس في مملوك
كانت تحته مملوكة وطلقها تطليقة فبانت ثم انها اعتقا بعد ذلك هل يصلح للرجل
١٥ ان يخطبها فقال ابن عباس صح ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك
ولم يزد على هذا شيئا ، وهذا مما يدل على اضطراب هذا الحديث بحيث لا يحتاج به
واما قوله تعالى (ضرب الله مثلا عبدا مملوكا لا يقدر على شيء) انما هو في اعداء الطلاق
من الاموال المحولة للاحرار لا في الابضاع لان تزويج سيده اياه يبيح له
٢٠ فرج زوجته ويكون مال كاله قادر عليه دون مولاه فلا كان البضع له كان
تجرمه اليه دون مولاه واختلفت الصحابة سوى ابن عباس في طلاقه فجعله عمر
وعلى بن ابي طالب على حكم النساء المطلقات كالعدة وجعله عثمان وزيد على حكم الرجال
المطلقين وقال ابن عمر ايهما راق نقص الطلاق برقه والعدة بعد ذلك على النساء
ولم يتابعه احد على قوله ثم قول عمر وعلى اولى لان الحر ابيح له تزويج اربع

وجعل

وجعل له اثنا عشر طلاقاً فيهن والمملوك له ثنتين فطلاقه إياها ست تطليقات ثم ولكن هذا التعليل ينكسر في الحر يتزوج الامة لانه يلزمه على طرده ان يكون طلاقه ثلاثاً وليس مذهب عمر وعلى هذا وانما يأتي هذا قولاً رابعاً في المسئلة سوى قول ابن عباس ان ايهما كان حراً اكل الطلاق عكس قول ابن عمر ان ايهما كان رقيقاً نقص الطلاق برقه .

- قال الطحاوي ، ولقد كلمت ابا جعفر محمد بن العباس في هذا الباب وتقلدت عليه قول عثمان وزيد فيه فقلت له أليس الطلاق قد وجدته يكون من الرجل والعدة تكون من المرأة فعقول في ذلك ان كل ما يكون من كل واحد منهما مرجوع منه الى حكمه فقال لي كتاب الله يدفع ما قلت يعني قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا انكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل ان تمسوهن فما لكم عليهن من عدة) فاعلمنا الله تعالى ان العدة للرجال لا للنساء واذا كانت للرجال وكانت على حكم النساء لانها تكون منهن كان الطلاق الذي يكون منهم في النساء لا على حكمهم فهذه علة صحيحة .

في مقدار مدة الحمل

- روى عن ابي ذر أنه قال لان احلف عشرة ان ابن صياد هو الدجال ١٥
احب الى من ان احلف يمينا واحدة انه ليس هو وذلك لشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم حين بعثني الى ام ابن صياد فقال سلها كم حملت به فسلتها فقال حملت به اثني عشر شهرا فأتيتها فاخبرته ثم ارسلني اليها مرة ثانية فقال اسألها عن صياحه حين وقع فأتيتها فسلتها فقالت صياح الصبي ابن شهر بن قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اني قد خبات لك خبيثا فقال ٢٠
خبات لي عظم شاة غفراء والدخان فاراد ان يقول الدخان فلم يستطع فقال الدخ الدخ فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم احسأ فلن تسبق القدر ، فيه ان الحمل يكون اكثر من تسعة اشهر اذ لم ينكر النبي صلى الله عليه وسلم ما اخبر به ابو ذر عن ام ابن صياد انها حملت به اثني عشر شهرا وقفها الامصار

اختلفوا في أكثر مدته فقالت طائفة انه ستة اشهر منهم ابو حنيفة والثوري وسائر اصحاب ابي حنيفة وبعضهم انه اربع سنين وهو مذهب كثير من فقهاء الحجاز وبه يقول الشافعي وعند طائفة منهم انه يتجاوز الى اكثر من اربع منهم مالك ابن انس واوالي الاقوال هو القول الاول لانه لم يخرج عن قوله تعالى (حملة) وفصالة ثلاثون شهرا) والقولان الآخر ان نرجاع عن الآية لان الله تعالى اخبر عن الثلاثين شهرا مدة الحمل والرضاع فلا يجوز أن يخرج عنها ولا احدهما بين ذلك ما روى عن ابن عباس انه قال اذا وضعت لسبعة اشهر كفاه من الرضاع احد وعشرون شهرا واذا وضعت لسبعة كفاه ثلاث وعشرون شهرا لو اذا وضعت ستة كفاه حولان كاملان لان الله تعالى قال (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) .

ولا يقال فاذا كان الحمل عامين لا يكفي الرضاع ستة اشهر لانه يحتمل انه اذا لطف له الغذاء يستغنى به عن الرضاع ويحتمل ان الله تعالى قد اوجب بهذه الآية ان الفصال يرجع الى ستة اشهر ثم زاد في مدته الى تمام الحولين بقوله وفصاله في عامين .

وبقوله (والوالدات يرضعن اولادهن حولين كاملين لمن اراد أن يتم الرضاعة) ان قص من الحولين شيء يكون الحمل اكثر من ستة اشهر وانما قلنا في حديث ابي ذر أن فيه حجة على من نفي ان يكون الحمل اكثر من تسعة اشهر ولم نقل ان ابن حبان مخصوص ليكون للعالمين آية لما ذكر فيه لانه الدجال لانه لم يبق انه الدجال الذي حذر الانبياء عليهم السلام منه امهم لوجوده في حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم والدجال لا يدخله () وقتله صلى الله عليه وسلم فلم يبق الا واحد من بنى آدم في خلقه وفي مدة حملة ولو كان الدجال لم يتكرر أن يكون دجالا ويكون بعده دجالون وان تفاضلوا فيما يكونون عليه في ذلك وتباينوا فيه ولكنه قيل انه الدجال الذي انذر كل نبي امته منه

وقد قامت الحاجة بخلاف ذلك والله تعالى اعلم .

في مقام المتوفى عنها زوجها

- دوى عن الفريضة ابنة مالك بن سنان وهى اخت ابى سعيد الخدرى
- انه اتاها نى زوجها نرج فى طلب اعلاج له فادرهم بطرف القدوم فقتلوه
- فقالت فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله انه اتا نى نى
- زوجى وانا فى دار من دور الانصار شاسعة عن دور اهلى وانا اكره القعدة
- فيها وانه لم يتركنى فى سكنى ولا مال يملكه ولا نفقة تنفق على فان رأيت ان
- الحق باخى فيكون امرنا جميعا فانه اجمع فى شانى واحب الى قال ان شئت فالحقى
- باهلك فخرجت مستبشرة بذلك حتى اذا كنت فى الحجرة اوفى المسجد دعا نى
- اودعيت له فقال كيف زعمت فردت عليه الحديث من اوله فقال امكثى فى
- البيت الذى جاءك فيه نى زوجها حتى يبلغ الكتاب اجله فاعتددت فيه اربعة
- اشهر وعشرا قالت فارسل اليها عثمان فسالها فاخبرته فقضى به . يحتمل ان النبى
- صلى الله عليه وسلم اباح النقلة لها من الدار التى نى فيها زوجها لذكرها انه
- لم يخلف مالا ولا سكنى ويحتمل ان يكون ذلك لانه لا نفقة لها من مال خلفه
- ولا مسكن لها فى منزله لانه على تقدير انه كان له مال او مسكن فيموت نرج
- الى ملك الوراثة ويحتمل ان يكون امره اياها بالمكث حتى يبلغ الكتاب اجله
- بعد ما اباح النقلة لان جبريل عليه السلام كان حاضرا جوابه فاعله بما امرها
- ثانيا اذا كانت اعلمته انها دار لم يزعمها منها اهل زوجها وان كان لهم ازعاجها
- لانها ملكهم دون ملك الميت ولكن كان من حقهم تخصيصها احتياطاً من ان يلحقه
- ولد منها وقال بهذا غير واحد منهم الشافعى مع ان مذاهبهم ان المتوفى عنها
- زوجها لا نفقة لها ولا سكنى فى عديتها فقالوا لا ولياء زوجها تخصيصها فى عديتها
- حيطة ان يلحق الزوج وادتا نى به ليس منه فامرهم صلى الله عليه وسلم اذ كانوا
- لم يخرجوها من المنزل ورضوه لها ان ترجع اليه حتى يبلغ الكتاب اجله كما اعلمه
- رسول الله صلى الله عليه وسلم انه من حقوقهم التى لهم ان يطلبوها وهذا نظير

ما كان من جبريل في حديث ابي قتادة في رجل سأل الله ان تقتل في سبيل الله صابرا محتسبا أتكفر الله عني خطاي؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم فلما ادبر ناداه ، الحديث ، وما ذكره عن الشافعي من حقوق اولياء الميت في زوجته قول حسن وسيأتي في باب الرزق والاجل ذكر العلة في مقدار هذه العدة . ان شاء الله تعالى .

كتاب الرضاع

روى عن الحجاج انه قال قلت يا رسول الله ما يذهب عني مذمة الرضاع قال الغرة العبد او الامة لما كانت الرضعة كالام في وجوب الحق عليه وحق الاب وهو دون حق الام لا يحزى الا ان يجد مملوكا فيشتريه فيعتقه والمرضعة لما كانت حرة لا يقدر على عتقها امر أن يعوضها من ذلك بمن يقدر على عتقه فيكون فداء لها من النار ولم يجعل تلك النسمة كغيرها من النسم وجعلت من غررها أي ارفعها فقد روى عن ابي عمرو انه قال لا يقبل في الدية عبد اسود ولا امة سوداء لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحنين غرة عبد او امة فلولا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اراد ذلك لقال في الحنين عبد او امة وفيما ذكرناه ما قد دل على ان الرضيع ان قدر على عتاق من ارضعه من الرق كان جازيا له وذهب عنه مذمة الرضاع به .

في الرضاع المحرم

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم لا تحرم المصاة من الرضاع ولا المصتان ، مداره على عروة بن الزبير فن رواه من رواه عنه عن عائشة ومنهم من رواه عنه عن عبد الله بن الزبير عن ابيه ولما كان الامر على هذا ووجدنا عروة قد خالف ذلك فقال مثل ما قال سعيد بن المسيب ما كان في الحولين وان كان قطرة واحدة فهو محرم وما كان بعد الحولين فهو طعام يأكله فلم انه مع شدة تمسكه بالحديث وكمال ورعه لم يترك ما روى عن عائشة

- الى خلافه الا وقد ثبت نسخ ذلك عنده ويحتمل ان يكون نسخه عنده ما روى عن عائشة قالت كان فيما ازل من القرآن ثم سقط لايحرم من الرضاع الا عشر رضعات ثم نزل بعد او خمس رضعات ثبتت عنده سقوط ذلك من الاحكام بسقوطه من القرآن فان قيل، فقد روى عن غير عائشة وابن الزبير ما يوافق روايتهما وهو حديث ام الفضل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم، لا تحرم الا ملاحظة ولا الا ملاجئنا قلنا ان من علم شيئا اولي ممن تصر عنه فما وقف عليه عروة مما اوجب نسخ هذا الحديث حجة على روايته،
- فان قيل فقد روى عن عائشة ان الخمس رضعات، توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهن مما يقرأ من القرآن، فالجواب ان هذا ما رواه عبد الله بن ابي بكر وقد خالفه في ذلك القاسم ويحيى وهما اولى بالحفظ منه واستوى معهما فكيف وهما اعلى مرتبة في العلم والحفظ مع انه محال لانه يلزم ان يكون بقي من القرآن ما لم يجمعه الراشدون المهديون ولوجاز ذلك لاحتمل ان يكون ما اثبتوه فيه منسوخا وما قصروا عنه ناسخا فيرفع فرض العمل به ونعوذ بالله من هذا القول وقائليه مع ان جلة الصحابة على التحريم بقليل الرضاع وكثيره منهم على بن ابي طالب وابن مسعود وابن عباس وابن عمر وروى ان ابن عمر سئل عن ١٥ المصة والمصتين فقال لا تصلح، فقيل له ان ابن الزبير لا يرى بها بأسا فقال يقول الله تعالى (واخوانكم من الرضاعة) قضاء الله احق من قضاء ابن الزبير، ثم فقهاه الا مصار جميعا على هذا القول من اهل المدينة واهل الكوفة الا قليلا منهم، وروى عن عتبة بن الحارث قال تزوجت بنت ابي اهاب فجاءت امة سوداء فزعمت انها ارضعتني واياها فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فاعرض ٢٠ عني، ثم سألته فاعرض عني، ثم سألته فاعرض عني، ثم قال كيف بك وقد قيل ذلك ونهايتي عنها، فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم الكشف عن كمية اعداد الرضاع دليل على استواء القليل والكثير في الحرمة اذ لو كان المصة والمصتان لا تحرم لما نهاه حتى يعلم ان ذلك الرضاع يقع به التحريم ام لا.

في وطء المرأة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله لا تقتلوا اولادكم سرا فان
 الغيل يدرك الفارس فيدثره عن ظهر فرسه ، حذر أمته اشفاقا على اولادهم
 من غير تحريم على ما كانت العرب تقولوه وان لم تنزل عليه في ذلك أمر ما يدل
 عليه ما روى عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكره عشر
 الصفرة وتغيير الشيب والتختم بالذهب وجر الازار والتبرج بالزينة لغير محلها
 والضرب بالكعب وعزل الماء عن محله وفساد الصبي غير محرمة وعقد
 التامم والرقى الا المعوذات فقوله فساد الصبي يريد به القيل وهو ان يجامع
 امرأته وهي ترضع، وعن ابن عباس مرفوعا نهى عن الاغتسال ثم قال انه لو
 ضرا حدا لضر فارس والروم ، فالنهي تنزيه كالشرب قائما لما خاف من
 ضرره على شاربه ، يؤيده ما روى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال لقد هممت ان
 انهي عن القيلة حتى ذكرت الروم وفارس يصنعون ذلك فلا يضر اولادهم
 فاطلق لامته ما كان حذرهم اياه لما وقف على ان ذلك لا يضر وقد كان بقيت
 بقية منه في قلوب العرب ، روى عن عطية بن جبير عن ابيه قال مات ذو قرابة
 لي وترك له ابنا فارضته امرأتى فحلفت ان لا اقربها حتى يظلم الصبي فلما
 مضت لي اربعة اشهر قيل لي قد بان لك فسألت عليا فقال ان كنت
 حلفت على تضره فقد بان منك والافهى امرأتك واليه ذهب مالك بن انس
 سئل عن ترك امرأته وهي ترضع حتى تظلم فابت ذلك عليه وطلبت منه وطئه
 اياها فقال لا ادرى لها في ذلك حجة ولا يقضى عليه بالوطء كانت فيه يمن او لا ،
 ٢٠ وخالف ذلك جماعة منهم ابو حنيفة واصحابه فجعلوا مولاها ان حلف ان لا يقربها
 حتى تظلم اذا كان بينه وبين تمام الحولين اربعة اشهر فصاعد الان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لم يحرم الجماع في الرضاع وانما كرهه اشفاقا ثم اطلقه وزعم
 الليث بن سعد أن قوما يقولون الغيل هو جماع الحامل لاجماع الرضع والحق

خلافه لان العرب قد ذكرته في اشعارها فتفخرت به نساؤها والحرب
 تقول . ما حملته امه وضعا ولا ارضعته غيلا ولا وضعتة تيتا ولا ابا تته ميقا
 ومنهم من يقول ما حملته امه تضمنا يعني ما حملته على حيض ولا
 ارضعت غيلا يعنون ان وطئت وهي ترضع ولا وضعتة تيتا يعني ان يخرج
 رجلاه قبل يديه في الولادة يقال منه مؤتن للراة التي ولدته كذلك وللولد
 مؤتن قوله ولا ابا تته ميقا يريدون شدة البكاء وقد روى في اباحة وطء
 الرضع ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال اني اعزل عن امرأتي ،
 فقال لم ؟ قال شققا على الولد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كان كذلك
 فلا ما كان ضارا فارس والروم ، قوله انه ليدرك الفارس فيد عثره يقول
 يهدمه ويطحطحه بعد ما صار رجلا قد ركب الخيل .

١٠

في الايلاء

روى ابوهريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال من
 استلجج يميني على اهله فهو أعظم اثما ، يعني أعظم اثما من سواه من الحالفين
 او اعظم اثما من حشته فاكتفى صلى الله عليه وسلم لعلمه انهم قد فهموا ذلك عنه
 بما خاطبهم به لانهم قوم عرب خاطبهم بالاسانهم كمثل ما جاء في القرآن (ولولا
 فضل الله عليكم ورحمته) (ولوان قرآنا سيرت به الجبال) واكتفى بذلك عن
 الجواب لفهمه من غوى الكلام لان من حلف على زوجته ان لا يقربها فقد
 منعها من حقها فهو في استلجاجه في ذلك وتماديه عليه آثم ، فيجب عليه الرجوع
 عن يمينه بالنفي عليها قال تعالى (فان فاؤ فان الله غفور رحيم) ذكر الرحمة والغفران
 لرجوع القائي عن منعه الحق الذي هو عليه ولم يذكر ذلك في عزم الطلاق لانه
 في عزمه متماد في استلجاجه في منع الحق الذي عليه ويقرب من هذا ما روى
 مرفوعا قال من حلف على قطيعة رحم او معصية فحنث فذلك كفارة يريد أن
 حنثه كفارة من الذنب وعليه كفارة اليمين وكذلك معنى الحديث ان الواجب

٢٠

عليه ان يكفر عن يمينه ولا يستلج في التهادي على الامتناع والله اعلم

في الحضانة

عن علي بن ابي طالب قال لما اصيب حمزة نخرج زيد بن حارثة حتى
ا قدم ابنة حمزة وقال انا احق بها تكون عندي تجشمت السفر وهي ابنة اخي،
وقال علي انا احق بها فانها ابنة عمي وعندي ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وقال جعفر بن ابي طالب انا احق بها في مثل قرابتك وعندي خالتها والحالة
والدة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اقضى بينكم في ذلك وفي غيره
قال علي فتخوفت ان يكون قد نزل فينا قرآن ارفعنا اصواتنا فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم اما انت يا زيد قولاي ومولاها فقال رضيت رسول الله
واما انت يا علي فصبي واميني وانت مني وانا منك واما انت يا جعفر فاشبهت
خلي وخالي وانت من شجرتي التي انا منها وقد قضيت بالخارية تكون مع خالتها
قالوا رضينا يا رسول الله .

ظن بعض الناس ان اهل العلم تركوا هذا الحديث الصحيح في قولهم
ان الحضانة اذا كان لزوج غير ذي محرم من المحضون لم تكن لها حضانة وايس
كذلك بل استعملوه من حيث لم يشعر لان المحضون اذا لم تكن له من النساء
مستحقة تعود الحضانة الى العصباء فلما عادت حضانة ابنة حمزة الى عصبيتها
وجعفر منهم كانت خالتها حق بها لان الحضانة ان لم تكن لزوجها
فصار في هذه الحالة بمنزلة من كان زوجها محرما من المحضون فكانت
احق بها منه .

ومنه ما روى عن ابي هريرة انه اتى في غلام بين ابوين فقال شهدت
النبي صلى الله عليه وسلم اتى بغلام بين ابوين فقال يا غلام هذه امك وهذا ابوك
فاخير، احتج به من قال بالتخير وهو مذهب اهل الحجاز الا ان في الحديث زيادة
في غير هذه الرواية قال جاءت امرأة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت

- ان زوجي يريد أن يحول بيني وبين ابني وكان قد طلقها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسهما عليه فقال الرجل من يحول بيني وبين ابني فخير رسول الله صلى الله عليه وسلم الغلام بين ابيه وامه فاختر امه فذهبت به ، ففيه انه لم يخير ذلك الغلام حتى دعا ابويه الى الاسهام عليه قبل ذلك فالتخير بلا دعاء ترك لهذا الحديث كلقول بعدم التخير اصلا ومن قال بعدم التخير اكثر الكوفيين .
- واحتجوا بحديث ابنة حمزة حيث لم يخير بين عصبتها لتختار ايهم شاءت ؟ وروى ان رجلا اسلم ولم تسلم امرأته فاختصا في ولدها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لها ان شئنا خير تمامه فاجلس الاب ناحية والام ناحية ثم خير الغلام فانطلق نحو امه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اهده فرجع الغلام الى ابيه ، ففيه ان تخير النبي صلى الله عليه وسلم انما كان بعد اختيار ابويه ان يخير بينهما .
- فوجب بتصحيح ما ذكرنا ان لا يخرج عن شيء منه ولا يتركه وان يكون المستعمل في مثل هذا دعاء الابوين الى الاستهام فان اجابا اسهم بينهما وان ابا ثم سالا ان يخير الصبي بينهما فيختار احدهما فيكون احق به من الآخر وان لم يكن منهما اختيار وجب ان يرجع الى ما في حديث ابنة حمزة فيستعمل فيه ويقضى لمن يراه الحاكم فيه اولى ، وروى عن ابي بكر انه قضى في مثله بين عمر بن الخطاب وبين ام عاصم التي كان طلقها في ولدها فجعله لها بغير تخير بينهما فيه الا انه يحتمل ان يكون اريد به التخير في حال متأنقة وهو ما روى ان عمر خاصم امرأته التي طلق الى ابي بكر في ولدها فقال ابو بكر هي احق به ما لم تتزوج او يشب الصبي وقال هي اخني واعطف والطف وارأف وارحم ، وقوله او يشب الصبي لا يريد به حالا يغير فيها ولكن يريد به حالا يخرج بها من الحضانة .
- ويستغنى عنها فيكون لابيها دون امه وروى عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليصين قوماسفع من النار عقوبة بذنوب عملوها ، الحديث ، وسيجيء بتمامه في باب جواز نسبة الرجل إلى الموضع انه من اهله باستيطانه اياه .

كتاب اللعان

في سبعة احاديث

روى عن حذيفة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لابي بكر
 ارأيت لو وجدت مع ام رومان رجلا ما كنت صانعا به ؟ قال كنت صانعا به
 • شرا قال فانت يا عمر قال كنت قاتله قال فانت يا سهيل بن بيضاء قال كنت
 اقول او قاتلا لعن الله الابدولعن البعدى ولعن اول الثلاثة اخبر بهذا فقال
 النبي صلى الله عليه وسلم تأولت القرآن يا ابن بيضاء (والذين يرمون ازواجهم)
 الآية اما قول ابي بكر فانه مكشوف المعنى واما قول عمر كنت قاتله وترك
 رسول الله صلى الله عليه وسلم الانكار عليه والزجر له والمنع منه يدل على اطلاقه
 ١٠ اياه له ولم نعلم احدا من اهل الفتوى قال به فينبني ان يكون هذا منسوخا
 اذ لا يهتمون على تركه والعمل بضده ان ثبت اجماعهم على خلافه ، وقد قال
 محمد بن سيرين في متعة الحج نهى عنها ابو بكر وعمر وعثمان وهم شهدوها وهم
 نهوا عنها فليس في رأيهم ما يرد ولا في نصيحتهم ما يشهم ، وان لم يكن اجماعا
 وكان من اهل العلم من قال به يجب اخذه ولا يسع القول بغيره ، وفي قول
 سهيل موضعان من الفقه .

١٠ احدها اباحة لعن العصاة ويكون مخصوصا من عموم نهى الامة
 عن اللعن والثاني سكوتهم عن اظهار ما اطلع عليه من زوجته وترك اللعان
 معها فلا يكون قاذفا للحصنة عند الناس وان كان في الباطن بخلافها فان الله
 تعبد عباده بالظواهر واجرى الاحكام عليها وتولى السرائر ولان المقصود
 ٢٠ من اللعان الفرقة وهو قادر عاينا بطلاته اياها من غير شيء يلحقه فحمده صلى الله
 عليه وسلم واعلم بالموضع الذي اخذه منه .

ومنه ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من قوله الولد للفراش
 وللأهر الحجر ، ذهبت طائفة الى ان الولد المولود على فراش الرجل اذا نفاه

لا يثنى

لا ينتهي منه بلعان ولا عبا سواه وروى عن الشعبي انه قال خالفني ابراهيم
 وابن معقل وموسى في ولد الملاعنة فقالوا ان الحق به فقلت الحق به بعد اربع
 شهادات بالله انه لمن الصادقين ثم دبر بالجماعة ان لعنة الله عليه ان كان من الكاذبين
 فكتبوا فيه الى المدينة فكتبوا ان يلحق بامه. ولا حجة لمن ذهب اليه بما في هذا
 الحديث لانه يحتمل ان يكون المراد به المدعين لاولاد اماء غيرهم كما كانوا
 يدعونهم في الجاهلية حتى دخل الاسلام عليهم وهم على ذلك كما كان من عتبة في
 ابن امة زمعة ما كان حتى قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا القول المذكور
 في هذا الاثر فامتنى اولاد الزوجات فليس من ذلك في شيء لان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قد قضى في ذلك بالملاعنة واللاحاق بامه دون الموالد على فراشه
 روى مالك عن نافع عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعن بين
 رجل وامرأته وفرق بينهما والحق الولد بالمرأة وان كان مالك انفرد بزيادة
 هذا الحرف من بين اصحاب نافع فهو امام حافظ ثبت في روايته يقبل ما زاد
 كما يقبل ما انفرد به وروى عن واثلة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم تحرز
 المرأة ثلاث موارد يث عتيقها ولقيطها والولد الذي لاعتت عليه وفيه توريتها
 اياه يعود نسبه اليها وانتفاؤه ممن لاعتته به فوق ما كانت توث منه لولم يلاعن
 به وفيه ما يدل على التوارث بالارحام اذا لم تكن لليت عصبية وكانت امه ذات
 سهم فورثت ما بقي من ميراثه بذلك .

ومنه عن ابن مسعود قال قام رجل في مسجد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ليلة الجمعة فقال ارايت ان وجد رجل مع امرأته رجلا فان هو قتله
 قتلتموه وان هو تكلم جلدتموه وان سكت سكت على غيظ شديد اللهم احكم
 فازلت آية اللعان قال عبد الله فابتنى به وكان رجلا من الانصار جاء الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلاعن امرأته فلما اخذت المرأة لتلعن قال لها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فلما ادبرت قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلمها ان
 تنجي به اسود جعدا ، كان اهل العلم يختلفون في الرجل ينفي حمل امرأته فكان

بعضهم يقول يلاعن بينه وبينها عليه كما يلاعن بينه وبينها عليه لو كان مولودا قبل ذلك فنفاه وهو قول مالك والشافعي وقال به ابو يوسف مرة وبعضهم يقول لا يلاعن بينهما عليه لانه لا يحمل ان لا يكون حملا ولا فرق بين ان يولد بعده بمدة ستة اشهر او اقل وهو مذاهب ابي حنيفة وقال محمد وهو قول ابي يوسف المشهور عنه ان ولدت لمدة اقل من ستة اشهر يلاعن محتجا بما روى عن ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم لاعن بالحمل ، وهو حديث اصله حديث ابن مسعود المقدم وليس فيه ذكر الملاعنة بحمل وانما فيه ذكر الملاعنة فقط ويجوز ان يكون ملاعنة بالقذف لا بالحمل ، فان قيل قوله لعلها ان تجيء به اسود جعدا ، يدل على ان الملاعنة بالحمل ، قلنا لو كان اللعان بذلك الولد لما اختلف الحكم فيه جاء اسودا وخلافه اذ كان اللعان قد نفاه وليس بعد الشبه منه يحقق انه ليس منه ولا قرب الشبه به يحقق انه منه وفيه نظر اذ لا تأثير للشبه في حقوق النسب ولا في سقوطه كان اللعان بالقذف او بالحمل .

ومنه ، ما روى عن ابن عباس ان رجلا جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال مالي عهد باهلي منذ عرفنا النخل فوجدت مع امرأتى اظنه حملا وزوجها مصفر حمش سبط الشعر والذي رميت به الى السواد جعد قطط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين ثم لاعن بينهما فجاءت به شبه الذي رميت به ، لا دليل فيه ايضا على ان اللعان كان بذلك الولد او بالقذف دونه وكذلك ما روى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لاعن بين العجلائي وزوجته وكانت حبلى فقال زوجها والله ما قربتها منذ عرفنا النخل ، والعفر أن تسقى بعد أن تترك من السقى بعد الاربعة اشهرين ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين فرعوا ان زوج المرأة كان حمش الذراعين والساقين اصهب الشعر وكان الذي رميت به ابن السجاء فجاءت بغلام اسود رجل جعد قطط عبل الذراعين خذل الساقين ، قال القاسم قال ابن شداد بن الهادي يا ابن عباس هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كنت راجعا امرأة بغير بينة لرجعتها ،

- فقال ابن عباس لا ولكن تلك امرأة كانت قد أعلنت في الاسلام، ليس فيه ايضا ذكر الملاعة بحمل ولا غيره فهو كما قبله من الاحاديث، ومنه، عن ابن عباس ذكر التلاع عن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عاصم بن عدى في ذلك قولاً ثم انصرف فاتاه رجل من قومه يشكو اليه انه وجد مع امرأة رجلاً فقال عاصم ما ابتليت بهذا الا بقولي فذهب به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فآخبره بالذي وجد عليه امرأة وكان ذلك الرجل مصفراً قليل اللحم سبط الشعر وكان الذي ادعى عليه انه وجد عند اهله آدم كثير اللحم خدلاً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم بين فوضعت شبهاً بالرجل الذي ذكر زوجها انه وجد عند هاهنا فلا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما فقال رجل لابن عباس في المجلس هي التي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ١٠ لورجعت احداً بغير بينة لرجعت هذه، فقال ابن عباس لا تلك امرأة كانت تظهر السوء في الاسلام، فيه ملاعة رسول الله صلى الله عليه وسلم بين ذينك الزوجين بعد وضع الحمل فانتهى بذلك ان تكون فيه حجة لمن يوجب اللعان بالحمل وكان القول في الحمل اذا نفي ان لا لعان به حتى يوضع لم يعلم انه كان محمولاً به حين نفي ثم يكون اللعان به بعد ذلك كما قال ابو يوسف ومحمد .

١٥

- ومنه ما روى عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان رجلاً من الانصار من بني زريق قذف امرأته فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فرد ذلك اربع مرات على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزلت آية الملاعة فقال اين السائل؟ انه قد نزل من الله امر عظيم فابى الرجل الا ان يلاعنها وابتهاى الا ان تدركها عن نفسها العذاب فتلاعنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما هي تجبىء به اصفر ٢٠ احمش مسبول العظام فهو للالا عن واما تجبىء به اسود كالجمل الاورق فهو انيره فجاءت به اسود كالجمل الاورق فدعا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلته اعصبة امه فقال لولا الايمان التي مضت لكان لي فيه كذا وكذا فهذا الحديث كالذي مضى قبله ليس فيه انه كان اللعان بالقذف او بالحمل وفيه جعل المولود

لعصبة امه وهى قرينة اللعان بالولد فلهذا اختلف فيه عبد الله بن عمر وابن عباس فقال احدهما كان قبل وضع امه اياه وقال الآخر كان بعد وضعها اياه وهذا اولى القولين. واحتج من اثبت اللعان بنفى الحمل قبل وضعه بقوله تعالى (وان كن اولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يضمن حملهن) فكما تستحق المباشرة النفقة لان ينتدى به ولده في بطنها كذا لك تستحق ان تلاعنه اياه قبل وضعها اذ انفاه. وجوابه ان

وجوب النفقة للبانية ليس لاغتذاء الولد بل للاعتداد ولهذا تجب عند بعض وان لم تكن حاملا وكان ينفى ان تسقط النفقة اذا كان الحمل موسرا بان ورث ما لا من دمج له مات وامه حامل به آذ لا تجب نفقة على والد في ابن له موسر وانما المراد بقوله حتى يضمن حملهن بيان نهاية الاتفاق لا غير ويدل عليه قوله فأنفقوا عليهن دون فأنفقوا على ما هن به حوامل. واحتج ايضا بالسنة الثابتة في

قضائه صلى الله عليه وسلم في دية شبه العمد بالخلفات التي في بطونها اولادها فلو كان الحمل غير مدرك لم يصح القضاء بذلك ولا حجة في ذلك لان الحكم بناؤه على الظاهر ويحتمل ان لا يكون كذلك لكنه اذا كن حوامل كما ظهر منهن مضى ذلك وان تبين خلافه يجب ردهن والمطالبة بحوامل وكذلك بنات آدم لا يمكن تحقيق الأمر فيهن الا بتولية الظن وقد يخطيء ، يؤيده لو حلف ان

كانت امرأته حاملا فعنده حي وكان الظاهر حملها ثم مات ابو العبد قبل ان تضع لا يحكم له بميراثه انفاقا اذ قد لا يكون حمل فلا يعتق فلا يرث وفيما ذكرنا ما ينفي ان تبقى للحتج حجة فيما ذكر ومخالفه لا يقول بوجوب النفقة للبانية الاسباب العدة مطلقا ولا يقول بوجوب الخلفات في دية شبه العمد فقد ظاهره فيما احتج به عليه من ذلك فلا يلزمه ما ائزمه عليه والصحيح في مسئلة نفى الحمل

ما روى عن محمد بن وافقه عليه ابو يوسف . وقيل الفرق عند من لا يرى ملاعنة الحامل قبل وضعه ويوجب النفقة قبل وضعه بسبب الحمل ان اللعان اذا مضى لا يقدر على رده والاتفاق يقدر على استرجاعه، وروى عن مالك انه لا يحكم

للإبانة بالنفقة حتى تضع حملها ثم يحكم بنفقة ما مضى . وهو على قياس الملاعنة في أنها لا تكون إلا بعد وضعه إلا أنه مخالف لظاهر قوله تعالى (وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن) الآية .

ومنه ما روى عن سهل الساعدي أن عويمر العجلاني جاء إلى عاصم ابن عدي فقال أرأيت رجلا وجد مع امرأته رجلا فقتله أتقتلونه به؟ سل يا عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم بخاء عاصم فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم المسألة وعابها فقال عويمر والله لآتين النبي صلى الله عليه وسلم بخاء وقد أنزل الله تعالى خلاف قول عاصم فقال صلى الله عليه وسلم قد أنزل الله فيكم قرآنا فدعاها فتقدمتا فتلاعنا ثم قال كذبت عليها يا رسول الله إن أمسكتها فقارقتها وما امر بفراقها بغرت سنة في الثلاثين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظروها فإن جاءت به احمر قصيرا مثل وحرّة فلا أراه الا وقد كذب عليها وإن جاءت به اسحم اعين ذا اليتيم فلا احسبه الا قد صدق عليها بخاءت به على الامر المكروه، قواه ان جاءت به كذا فكذا وان جاءت به كذا فكذا يدل على انه لم يكن منه صلى الله عليه وسلم تحقيق لاثبات نسب بشبهه ولا لنفيه بضده من الشبه وان ذلك انما كان على ما يقع في القلوب في مثل هذا المعنى وما تقدم من قوله ١٥ صلى الله عليه وسلم في الاحاديث التي ذكرناها ان جاءت به كذا فهو لفلان وان جاءت به كذا فهو لفلان يعارضه حديث سهل هذا وهو اولى لان فيه زيادة حفظها سهل وتصرعها وفي ذلك ما يدل على انه لم يكن فيه اثبات نسب ولا نفيه .

ومنه ما روى عن سعيد بن جبير عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عن بين اخوي بني العجلان ثم قال : الله يعلم ان احدا كما كاذب لاسبيل لك عليها فقال مهري الذي دفعته اليها فقال صلى الله عليه وسلم ان كنت صادقا عليها فهو بما استحلتت من فرجها وان كنت كاذبا عليها فهو ابعد لك منه . قال الشافعي في قوله لاسبيل لك عليها دليل على انه لا يجوز له ان يزوجها

ابدا وهي مختلف فيها فقال مثل قوله مالك وابو يوسف وقال ابو حنيفة وعده انه لا يتر وجها ما كان مقبلا على قوله ومتى رجع عنه واكذب نفسه فقد لذلك جازله ان يتر وجها ولا حجة في قوله لا سبيل لك عليها لانه انما قاله جوابا له في طلبه منها المهر الذي دفعه اليها .

قال الطحاوي وكان سعيد بن جبير الذي عليه مدار الحديث يقول
 اذا لاعن الرجل امرأته وفرق بينهما ثم اكذب نفسه ردت اليه امرأته ما كانت
 في العدة، ومذهب الشافعي ان تاويل الراوى هو المعتبر كما استدلل في الفرقة
 بعد البيع على مراد النبي صلى الله عليه وسلم بتاويل ابن عمر بأنه كان يفعله وجعل
 قول ابن عمر فيما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قضى باليمين مع الشاهد، ان
 ذلك في الاموال حجة له في ذلك حتى لا يكون حجة عنده الا في الاموال خاصة،
 وفيه نظر لان الشافعي قاله في الصحابة وقد احتج بعض من ذهب الى ان
 المتلاعنين لا يجتمعان ابدا بقول الزهري، عقيب وسعيد بن جبير (١) تابعي روايته
 عن سهل حضور ملاعنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الزوجين فقضت السنة
 انهما اذا تلاعنا فرق بينهما ثم لا يجتمعان ابدا، ولا حجة فيه اذ يجوز أنه اراد
 مادام الملاعن على قذفه ولم يكذب نفسه يدل عليه انه قد روى عنه ان المتلاعنين
 لا يتراجعان ابدا الا ان يكذب نفسه فيجحد الحد ويظهر براءتها فلا جناح
 عليهما ان يتراجعا وقاله قبله سعيد بن المسيب روى عنه انه قال ان الملاعن اذا
 اكذب نفسه ردت امرأته يريد بتر ويح جديد وهو قول ابراهيم ان ضرب
 بعد ذلك يعنى الملاعن فهو خاطب من الخطاب يتر وجها ان شاء وشاءت،
 وما روى عن عمرو بن مسعود ان المتلاعنين لا يجتمعان ابدا محمول على ما اذا
 كان باقيا على دعواه ولم يرجع وهذا القول اولى لان العلة الموجبة لللعان
 الموجب للفرقة ثبوت الزوج على مقاله بدليل انه لو رجع عنه قبل اللعان فقد
 لم تكن فرقة فلذلك اذا رجع بعد اللعان زال حكم اللعان الموجب للفرقة بزوال
 العلة ووسعهما الاجتماع .

كتاب البيوع

وفيه ثلاثة ثلاثون حديثاً

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الحلال بين والحرام بين
 وبينهما أمور مشتهات ، في بعض الروايات لا يعلمها كثير من الناس فمن اتقى
 الشبهات استبرأ لدينه وعرضه ومن وقع في الشبهات وقع في الحرام كالراعى
 يرعى حول الحمى يوشك أن يواقعه الا وان لكل ملك حمى الا وان حمى الله
 محارمه ، لما جعل الله تعالى بعض الشرائع في كتابه وعلى لسان رسوله بينة
 لم يختلف اهل العلم فيها وبعضها متشابهة اختلف فيها كان الورع ترك التشابه
 فن التشابه في الكتاب قوله (وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض
 من الخيط الاسود من الفجر) ، وقوله (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما
 جزاء بما كسبا) وما اشبه ذلك مما اختلف اهل العلم فيه كالجمع بين الاختين بملك
 اليمين . وفي السنة قوله صلى الله عليه وسلم البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ، وانظر
 الحاجم والمجروح ولا ينبغي للحكام فيما هذا سبيله من الاحكام التوقف عن
 الحكم فيه بل المفترض امضاء ما رأوه بعد الاجتهاد فان اصاب فله اجران وان
 اخطأ فله اجر واحد ويزجج المحكوم لهم فيها الى المعنى الذى كانوا عليه قبل
 الحكم من التورع عن الدخول فيها والاقدام عليها مثال ذلك قول الرجل
 لامرأته افت على حرام فقات طائفة هي ثلاث تطليقات ومنهم من قال انها يمين
 وهو مول وقيل انه ظهار وقيل انها تطليقة بائنة الا اذا عني ثلاثا وقيل انها
 رجعية الا اذا نوى ثلاثا فن يلى بمثل هذا من يرى الحرمة بقول من هذه
 الاقوال ثم خصم الى حاكم لا يرى حرمتها عليه ويرى بقاءها عليه قضى له
 بذلك ففيه اختلاف فمنهم من يقول له استعمال ذلك وترك رأيه وهو قول محمد
 ابن الحسن ومنهم من يقول ياخذ برأيه ويترك ذلك الحكم اذ كان الحكم
 له لا عليه وهو قول ابي يوسف ايضا وهو اولى القولين بالحق .

في التجار

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان التجار هم الفجار فقليل يارسول الله ليس الله قد احل البيع وحرم الربا؟ قال بلى ولكنهم يحلفون ويأثمون ويخلفون فيكذبون، اطلاق القول بانهم فجار لما كان الغالب عليهم ذلك فلم يكن العموم مراداً والعرب تد تطلق على الجماعة مدحاً او ذماً والمراد به بعضهم قال تعالى (وانه لذكر لك ولقومك) وقال (وكذب به قومك) وخاطبهم صلى الله عليه وسلم على لغتهم يدل عليه ما روى عن قيس بن ابي غرزة: نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن بالسوق نبيع ونحن نسمى السائفة فسأنا رسول الله صلى الله عليه وسلم باسم احسن مما سمينا به انفسنا فقال يا معشر التجار يخاطب ببيعكم حلف ولغو فشوبوه بصدقة او بشيء من صدقة. وبين المقصود بالفجار من التجار في حديث رفاعه بن رافع قال نخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى النقيع فقال يا معشر التجار! حتى اشرأبوا له (١) فقال ان التجار يحشرون يوم القيامة فجارا الا من اتقى الله وصدق وبر.

في المكيال والميزان

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اوزن وزن اهل مكة والمكيال مكيال اهل المدينة ومكة ارض متجريس فيها زرع ولا ثمر تباع الامتعة فيها بالاثمان الا ترى الى قول ابراهيم بواد غير ذي زرع بخلاف المدينة فانها دار فحل وزرع فكانت جل تجاراتهم في المكيال فجعل النبي صلى الله عليه وسلم الامصار كلها اتباعاً لهذين المصرين فيما يحتاجون اليه من الكيل والوزن ولما كانت السنة منعت من اسلام الموزون في الموزون والمكيل في المكيل واجازت عكسهما ومنعت من بيع الموزون بالموزون الا مثلاً بمثل كان الاصل

(١) في القاموس - اشرأب اليه - مدّ عنقه لينظر -

في الموزون ما كان يوزن حيثئذ بمكة وفي الكيل ما كان يكال حيثئذ بالمدينة لا يتغير عن ذلك بغير ومن هذا اخذ ابو حنيفة ان مالز منه اسم مختوم او اسم قفيز او مكوك او مد او صاع فهو كيل تجري فيه احكام الكيل في جميع ما وصفنا وما لزمه اسم الرطل والوقية فهو وزني كذلك .

في اقتضاء النقيدين

عن ابن عمر قال آتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو في حجرة حفصة فقلت يا رسول الله رويدك استئلك اني ابيع الابل بالنقيع فايبيع بالدينار و آخذ الدراهم و ابيع بالدراهم و آخذ الدينار فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان ذلك من صرف يومك و افترقما و ليس بينكما شيء فلا بأس به و قال بعض الرواة لا بأس اذا اخذت بسمير يومك . قوله بصرف يومك و بسمير يومك ١٠ ليس بشرط في حصة البيع يعني المصارفة و انما امر بها لضم صاحبها في ذلك اذا لا خلاف ان البيع يجوز بسمير يومها و باكثر و باقل فالامر ندب لا وجوب .

في ما يدخل فيه الربا

روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل رجلا على خير فجاهه بتمر جنيب فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أكل تمر خير هكذا ؟ فقال لا ١٥ والله يا رسول الله انا لنأخذ الصاع من هذا بالصاعين و الصاعين بالثلاثة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوه فلا تفعل بع الجمع بالدراهم ثم اباع بالدراهم جنيبا ، و قال في الميزان مثل ذلك ففيه رد رسول الله صلى الله عليه وسلم حكم الميزان في دخول الربا في الاشياء الموزونة كدخولها في الاكيل و لم يقصد في ذلك الى ما كول و مشروب دون ما سواهما مما لا يؤكل ٢٠ ولا يشرب فكان ظاهر ذلك يوجب حصة قول من قال لا يجوز بيع الحديد بالحديد الا مثلا بمثل و زنا بوزن لانها موزونة كالذهب و الفضة في دخول الربا اياها و كالمكيلات من التمر و الحنطة و الشعير في دخول الربا

ياها كما يقوله ابو حنيفة واصحابه بخلاف من قال ان ذلك يقتصر على المطعوم
 وهم اهل المدينة محججين بقول سعيد بن المسيب لاربا الاله ذهب او فضة او فيما
 يكال وبوزن مما يؤكل او يشرب ومخالفه ترك قوله معتمدا على قول عمار بن
 ياسر لان قوله اعلى من قول سعيد وهو قوله العبد خير من العبدین والامة
 ٥ خير من الامتين والبعير خير من البعيرين والثور خير من الثورين ، فاكان
 يدا بيد فلا بأس به انما الربا في النسيء الا فيما كيل او وزن ولما كان اوكد الاشياء
 في دخول الربا عليها الذهب والفضة وايسا بما كواين وليسا بمشرويين عقلنا بذلك
 ان العلة التي بها دخول الربا هي الوزن فيما يوزن والكيل فيما يكال مطعوما
 ما كان اولم يكن ، ومنه ما روى عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير والملح بالملح مثلاً بمثل
 فمن زاد او ازيد فهو ربا الا ما اختلف الوانه ، يعني انواعه من الاجناس
 المختلفة لانه لا خلاف ان الاسود من التمر وغيره منه جنس واحد لا يباع
 باللون لاخر منه الا ماثلة دل عليه قول ابن عمر ما اختلفت الوانه من الطعام
 فلا بأس به يدا بيد التمر بالبر والزبيب بالشعير ، وكرهه نسيئة وعلى ذلك كلام
 ١٥ الناس جاء فلان بالوان من الطعام يعني بانواع منه وكسنا فلان بالوان من
 الكلام اي بانواع منه .

في بيع الرطب بالتمر

روى عن مالك بن انس واسامة بن زيد عن عبد الله بن يزيد مولى
 الاسود بن سفيان ان زيدا ابا عياش اخبره انه سأل سعدا عن السلت بالبيضاء
 ٢٠ فقال سعد شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل عن الرطب بالتمر فقال
 أينقص الرطب اذا جف ؟ فقالوا نعم قال نعم اذا وكرهه ، لم يختلف على مالك
 في هذا الحديث الا ما قاله احد الرواة عنه في ابي عياش انه مولى سعد بن ابي
 وقاص واما اسامة بن زيد فاختلف عنه فروى عنه عن عبد الله بن يزيد عن ابي

- سلمة بن عبد الرحمن عن بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه اسامة عن عبد الله بن يزيد عن ابي عياش الزرق عن سعد وهذا محال لان ابا عياش الزرق من جلة الاصحاب لم يدركه عبد الله بن يزيد وانما يروى عن ابي سلمة وامثاله وقد روى ايضا عن عبد الله بن يزيد عن زيد مولى عياش عن سعد بن مالك وزيد مولى عياش هذا لا يعرف وقد روى ايضا عن عبد الله بن يزيد عن زيد بن ابي عياش عن سعد بن ابي وقاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الرطب بالتمر نسيئة، وقد روى ايضا عن مولى ابني مخزوم انه سأل سعد بن ابي وقاص عن الرجل يسلف الرجل الرطب بالتمر الى اجل فقال سعد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن هذا، فبان فساد هذا الحديث في اسناده ومنتنه وانه لاحجة على من خالفه من ابي حنيفة ومن تابعه على خلافه فيه وكان ١٠
- القياس ايضا بوجبه لان السنة قد اجازت بيع الرطب بالرطب مثلاً بمثل ولم ينظر الى حالة الحفاف فكذلك الرطب بالتمر لا ينظر الى حالة الحفاف من النقصان عن التمر المبيع به واجازت السنة بيع التمر بالتمر والحنطة بالحنطة والشعير بالشعير مثلاً بمثل وهذه الاشياء مما تتغير بالحفاف والنقصان ايضا فلم ينظر الى ذلك وينظر الى احوالها التي تكون عليها يوم البيع فثله الرطب بالتمر مع ان في فساد ١٥
- الاصل الذي تعلق به من ذهب اليه ما يقطع حججهم به ولكننا وكدناه بما ذكرنا من القياس .

في بيع قلادة فيها ذهب

- عن فضالة بن عبيد قال اشتريت يوم خيبر قلادة فيها ذهب وخرز ٢٠
- بائني عشر دينارا فقصتها فاذا الذهب اكثر من اثني عشر دينارا فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تباع حتى تفصل، مجمل النهي عدم العلم بمقدار الذهب التي فيها قبل التفصيل فلو كان معلوما قبل التفصيل لنبهني ان يجوز، وفي الحديث ما يدل عليه وهو أن القلادة كانت من المغنم وهي انما تقسم بين اهلها على ما يجوز عليه لاعلى ما لا يجوز، والحديث مضطرب فيه، فروى

عن فضالة قال اصببت يوم خيبر قلادة فيها ذهب وخرز فلزدت ان ابيعها فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال افصل بعضها من بعض ثم بيعها كيف شئت .

وروى عنه قال اتى النبي صلى الله عليه وسلم يوم خيبر بقلادة فيها

٥ خرز معلقة بذهب ابتاعها رجل بسبع او تسع فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر

ذلك له فقال لاحق تميز ما بينهما فقال انما اردت الحجارة فقال لاحق تميز ما

بينهما فردوه وروى عنه انه قال اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بخيبر

بقلادة فيها ذهب وخرز وهى من المغانم تباع فامر رسول الله صلى الله عليه

وسلم بالذهب الذى فى القلادة فنزع وحده ثم قال رسول الله صلى الله عليه

١٠ وسلم بالذهب بالذهب وزنا بوزن وهذا الحديث ليس مما قبله من الاحاديث

فى شيء لان اتى قبله فى بعضها امر النبي صلى الله عليه وسلم ان لا تباع حتى تفصل

وفى بعضها انه رد البيع بعد وقوعه مع ما فى جميعها من الدليل على جواز القسمة

التي حكها حكم البيع من غير تفصيل والذي فى هذا الحديث تفصيل من غير بيع

تقدم فيها واعلام بان الذهب وزنا بوزن وقد روى عن حنث انه قال كنما مع

١٥ فضالة فى غزوة فصار لى ولا صحابى قلادة فيها ذهب وورق وجوهر فاردت

ان اشتريها فقام فضالة فقال انزع ذهبها فاجعله فى الكفة واجعل ذهباً فى الكفة

ثم لا تأخذن الا مثلاً بمثل ، فأتى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من

كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يأخذن الا مثلاً بمثل ، فذكر عن فضالة

ما هو مذكور فيما قبله من الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما وقع فيه

٢٠ اضطراب كان المعنى المقصود منه هو ما اختلف فيه العلماء من بيع الذهب

وغيره فى صفقة واحدة فقال طائفة منهم ان كان ذلك الذهب الثمن اكثر من

الذهب الذى فى القلادة صح البيع وكان الذهب بمثله والزانة بمقابلة الخرز

والورق وان كان الذهب الثمن مثل ما فى القلادة او اقل او لا يدري ما وزنه

فالبيع فاسد وهو ما ذهب ابي حنيفة واصحابه ، وطائفة منهم تقول لا يجوز ذلك

- البيع أصلاً لأن الذهب الثمن يكون مقسوماً على الذهب والخرز اللذين في القلادة على قدر قيمتهما فيكون الذهب المبيع في تلك الصفقة مبيعاً بما أصابه على قسمة الثمن من الذهب المتباع به فلا يجوز، ومن يقول به الشافعي وجعل أهل هذا القول الذهب والشيء المبيع معه كالعرضين اللذين من غير الذهب إذا بيعا بذهب صفقة واحدة أنه يكون كل واحد منهما مبيعاً بما أصابه من القسمة على قيمته وعلى قيمة الشيء المبيع معه، وكان الآخرون يذهبون إلى أن القسمة على القيم لا تستعمل في هذا وإنما تستعمل في غير الذهب المبيعة بالذهب وفي غير الفضة المبيعة بالفضة في غير الأشياء المكيلات المبيعات باجناسها وفي غير الأشياء الموزونات المبيعات بأمثالها فيستعملون في ذلك الأمثال المستعملة فيها ولا يستعملون في ذلك القيم التي ذكرنا محتجين في ذلك بما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم مما دلهم على ذلك من تحريم التفاضل في بيع الذهب بالذهب والورق بالورق والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والملح بالملح ونخرج الآثار بذلك بأسانيدها، ففي هذه الآثار إباحة رسول الله صلى الله عليه وسلم بيع الذهب بالذهب مثلاً بمثل وقد يكون الذهب يتفاضل فيكون ديناران أحدهما أعلى من الآخر يباعان بدينارين مستويين فظاهر آثار النبي صلى الله عليه وسلم التي ذكرنا تطلق ذلك لأن ذلك لو كان مما يختلف لاختلاف الدينارين ليس ذلك للناس حتى يعلموا أنه أراد بما أطلق غيرهما ولا سبيل لأحد أن يأتي إلى ما أجمله رسول الله صلى الله عليه وسلم بحكم واحد فيستعمل فيه تفريق الأحكام وضرب الأمثال وكذلك التمر فقد أباح بعضه ببعض مثلاً بمثل يدأيد ولم يخالف في ذلك بين تمرين متفاضلين يباع بتمر مساوٍ وقد وجدنا التمر في نفسه موجوداً فيه الاختلاف والتباين حتى تكون فيه التمرة العالية في مقدارها وتكون فيه التمرة المقصرة عن ذلك فإذا بيع التمر بمثله من التمر وكان هذا موجوداً فيه ولا تمنع منه السنة لتباينه في نفسه ولا اختلافه في قيمته كان ذلك لا يراعى بقسمة الثمن عليه إذا بيع بجنسه وكان البيع فيه جائزاً دل ذلك

انه قد خولف في ذلك بين الاشياء المكيلات وبين الاشياء الموزونات
المبيعات بامثالها فلم تستعمل فيها القيم واستعمل فيها التساوى فيما هى عليه من
كيل او وزن فاجيز مع ذلك وبطل اذا كان خلاف ذلك وقد روى
عن ابن عباس قال بيع التمر في رؤس النخل اذا كان فيه غيره دراهم
او دنانير لا بأس به ، ووجه ذلك انه جعل التمر المبيع في رؤس النخل مبيعا
يمثله من التمر الذى بيع به ولوراعى في ذلك استعمال قسمة الثمن على القيم
لما جوز هذا البيع وفي تجوزها اياه ما قد دل على انه لم يستعمل قسمة الثمن على
القيم كما يستعملها في بيع العرضين اللذين بخلاف ذلك واذا كان كذلك فيما ذكرنا
كان مثله في الذهبين المتفاضلين المبيعين بذهب مسا ولا يراعى فيه قسمة الثمن
على القيم ولكن يراعى فيه التساوى في الوزن لا ما سواه .

لا يقال ما ذكر عن ابن عباس مستحيل لانه يجيز التفاضل بين الفضتين
يد ايده محتجا بما روى عن اسامة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما الربا
في النسيئة ، لا نأقول ان ابن عباس قد نزع عن ذلك الى قول غيره روى
عن عطاء عن ابي سعيد قال قلت لابن عباس رأيت الذى تقول الدينار ان
بالدينار والدرهم بالدرهم اشهد لسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
الدينار بالدينار والدرهم بالدرهم لا فضل بينهما فقال ابن عباس انت سمعت
هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت نعم قال انى لم اسمع هذا انما اخبرني
اسامة قال ابو سعيد نزع عنه ابن عباس .

فان قلت كيف ساغ لابن عباس ترك ما حدثه اسامة وموضعه من
الاسلام موضعه الى ما حدثه غيره مما يجوز أن يكون ما حدثه اسامة ناسخا له ،
قلت الربا الذى حرمه القرآن وجاء فيه الوعيد عليه هو الربا في النسيئة وهو
ما كانوا يتنازعون من الآجال في الاموال بالاموال وكان ذلك ربا النسيئة في
المكيلات والموزونات فوقف ابن عباس على ان الذى حدثه ابو سعيد كان
قربا غير ربا النسيئة بل في الربا الفضل فصار اليه وترك ما كان عليه قبل ذلك .

في الربا مع اهل الحرب

- روى عن انس بن مالك ان الحجاج بن علاط السلمي قال يا رسول الله ان لي بمكة اهلا وما لا وقد اردت اتيانهم فان اذنت لي ان اقول فيك فعلت فاذن له رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقول ما شاء فلما قدم مكة قال لامرأته ان اصحاب محمد قد استبيحوا وانما جئت لآخذ ما لي فاشترى من غنائمهم وفشا ذلك في اهل مكة فبلغ ذلك العباس يعني ابن عبد المطلب بعرفة فاختنفى من كان فيها من المسلمين واظهر المشركون الفرح بذلك فكان العباس لا يمر بمجلس من مجالسهم الا قالوا يا ابا الفضل لا يسؤك الله قال فبعث غلاما له الى الحجاج بن علاط فقال وبلك وما الذي جئت به فالذى وعد الله ورسوله خير مما جئت به فقال الحجاج لغلامه اقرأ على ابي الفضل السلام وقل له ليخل بي في بعض بيوته فان اخبر ما يسره فلما اتاه الغلام فاخبره به قام اليه فقبل ما بين عينيه واعتقه ثم اتاه الحجاج وقال له ان الله عز وجل تدفع لرسوله خيبر وجرت فيها سهام المسلمين واصطفى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية لنفسه واني استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول فيه ما شئت وان لي بمكة ما لا آخذه فاذن لي ان اقول فيه ما شئت فاكتبكم على ثلاثا ثم قل ما بدا لك ثم اتى الحجاج اهله فأخذ ما له ثم انشمر الى المدينة قال ثم ان العباس اتى منزل الحجاج الى امرأته فكان العباس يمر بمجالس قريش فيقولون له يا ابا الفضل لا يسوءك الله فيقول لا يسؤني الله قد فتح الله على رسوله خيبر وجرت فيها سهام المسلمين واصطفى رسول الله صلى الله عليه وسلم صفية لنفسه اخبر في الحجاج بذلك وسألتني ان اكتبكم عليه ثلاثا حتى يأخذ ما له عندها له قال ثم اتى امرأته فقال لها ان كان لك الى زوجك حاجة فالحق به واخبرها بالذي اخبره به الحجاج بفتح خيبر فقالت امرأته اظنك صادقا قال فرجع ما كان بالمسلمين من كتابه على المشركين وظهر من كان اختنفى من المسلمين من المواضع التي كانوا فيها، ففيه ان العباس كان مسلما يومئذ لا قراره بالرسالة فيه للنبي صلى الله عليه

وسلم وكان الربا يومئذ حراما بدليل حديث فضالة الذي تقدم بخبر مع
 بقاء العباس بمكة الى الفتح يعمل بالربا بدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم
 في خطبة يوم عرفة في حجة الوداع وربا الجاهلية موضوع واول ربا اضعه
 ربا العباس بن عبد المطلب فعلم ان الربا بين المسلمين والمشركون في دار الحرب
 جائز على ما يقوله ابو خنيفة والثوري وابراهيم النخعي قبلهما لان قوله
 صلى الله عليه وسلم ربا الجاهلية موضوع دليل على انه كان قائما الى ان ذهبت
 الجاهلية بفتح مكة وقوله واول ربا اضعه ربا العباس بن عبد المطلب قد دل
 على ان ربا كان قائما الى ذلك الوقت اعني وقت فتح مكة لانه لا يضع الا
 ما كان قائما لاما قد كان سقط وقد كان اسلم قبل ذلك على ما دل عليه حديث
 الحجاج انه كان مسلما حين فتح خيبر في سنة سبع من الهجرة وفتح مكة في
 السنة الثامنة منها وحجة الوداع في التاسعة منها وهذا استدلال صحيح لان
 العباس اسلم قبل الفتح بمدة فلو كان الربا حراما عليه بمكة لامر بالرد الى
 اربابها قال تعالى (وان تيمم فلكم رؤس اموالكم) الآية ويؤيده ما روى عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كل قسم قسم في الجاهلية فهو على قسم الجاهلية
 وكل قسم ادركه الاسلام فهو على قسم الاسلام لان فيه ما يوجب ان القسمة
 بمكة ميراث لو وقعت تمضي على حكم الجاهلية وان كانت مخالفة لقسم
 الاسلام فكذلك حكم الربا الذي كان بين المشركين والمسلمين جائزا عند
 غير جائز عند المسلمين وما يدل على ان حكم الربا لم يتعد الى دار الحرب انه
 لو تعدى اليها لوجب ان يكون موضوعا على كل حال كان اصله قبل تحريم
 الربا او بعده كما يكون موضوعا في دار الاسلام كان اصله قبل تحريم الربا
 او بعده لانه وان كان اصله قبل تحريم الربا بطل بتحريمه وان كان بعده
 فهو باطل فلما اخبر النبي صلى الله عليه وسلم انه وضعه يوم الفتح دل على انه
 لم يكن موضوعا قبل وان التحريم لم يلحقه ولا تعدى اليه .

فان قيل قد اخذ القداء من عباس يوم بدر فكيف كان مسلما قلنا

ان يوم بدر قبل يوم خيبر وانما اسلم بعده وما يدل عليه حديث انس عن
الحجاج بن علاط وحكى محمد بن اسحاق ان العباس اعتذر الى النبي صلى الله
عليه وسلم لما امره ان يفدى نفسه بانه كان مسلماً وانه انما خرج لقتاله مكرها
فقال صلى الله عليه وسلم اما ظاهر امرك فقد كان علينا فافد نفسك ففدى نفسه
وبقى بعد ذلك بمكة فعلى هذا يكون مسلماً قبل بدر وعلى حديث الحجاج تقدم
اسلامه خيبر وكلا القولين اوجب اقامته بمكة وهى دار حرب مسلماً وله
بها ربا قائم وهو محرم بين المسلمين فى دار الهجرة .

فى الوضیعة على تعجيل الحق

روى عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم لما امر باخراج بنى
النضير جاءه اناس منهم فقالوا يا نبي الله انك امرت باخراجنا ولنا على الناس
ديون لم تحل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضعوا وتعجلوا ، بنو النضير هم
اشراف اليهود وكانوا يزولون المدينة ونساء الانصار فى الجاهلية اذا اردن
تهويد ابنا نهم هود نهم فيهم كما روى عن ابن عباس فى قوله تعالى (لا اكراه
فى الدين) قال كانت المرأة تحلف ابن عاشر لها ولد يهودى فلما اجليت بنو
النضير اذا فيهم ناس من ابناء الانصار فقالت الانصار يا رسول الله ابناؤنا
فانزل الله (لا اكراه فى الدين) الآية يعنى فمن شاء لحق بهم ومن شاء دخل
فى الاسلام وهم خلاف يهود خيبر الذين كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
عاملهم عليها بشطر ما يخرج نخلها وارضها واقاموا على ذلك حتى اجلاهم عمر .
فاختلف اهل العلم فى اطلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وضع
بعض الديون الآجلة وتعجيل بعضها فعند ابن عباس وزفر وأحد قولى الشافعى
جاز ذلك وكرهه بعضهم ، منهم عبد الله بن عمر وزيد بن ثابت وهو مذهب ابى
حنيفة ومالك وابى يوسف ومحمد لأنه يجوز أن يكون ذلك قبل تحريم الربا
فلما حرم الربا حرمت اسبابه ثم الوضع ان كان بشرط التعجيل فواضح انه
كالربا المحرم اذنى الجاهلية كان من عليه الدين العاجل يدفع الى رب الدين من

ماله على ان يؤخره الى اجل يذكرونه فمثل ذلك في المعنى وضع البعض لتعجيل الباقي وان لم يكن التعجيل مشروطا ولكنه على وضع مرجوله التعجيل فهو مكروه غير محكوم باطلا كما يكره القرض الذي يجر منفعة ولا يحكم باطلا .

في النهي عن الثنيا وبيع الغرر والحصا

وروى ابو الزبير وسعيد بن مينا عن جابر بن عبد الله ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن المحاقلة والمزابنة والمخاربة - قال احدها والمعاملة وقال الآخر عن السنين - ونهى عن الثنيا قال ورخص في العرايا ، معنى النهي عن بيع الثنيا يريد الثنيا المجهولة بدليل ما روى عن عطاء عن جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع الثنيا حتى يعلم ، وروى عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الغرر وعن بيع الحصاة ، بيع الحصاة كان من بيع الجاهلية التي يتعاقدونها فكان احدهم اذا اراد ملك ثوب صاحبه يعوض التي عليه حصاة او حجر افا ستحقه بذلك عليه ولم يستطع رب الثوب منعه من ذلك فنهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك ورد البيع الى اختيار المتبايعين عند نزول قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تاكلوا اموالكم بينكم بالباطل) فرد الامر الى رضا اصحابها في بيعها وامساكها وان خلاه اكل المال بالباطل .

في بيع الطعام قبل قبضه

روى عن عبد الله بن عمر قال رايت الناس يضربون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اشتروا الطعام جزا افا ان يبيعه حتى يؤدوه الى رحالهم .
 ٢٠ ما حواه اليه من الاماكن رحال للذين حواه اليها يبين بذلك ما روى عنه انه قال كنا نتلقى الركبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ونشتري منهم الطعام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبعوه حتى تستوفوه وتنقلوه ، وما روى عنه انه قال كنا نتلقى الركبان فنشتري منهم الطعام جزا افا فنحننا رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان يبيعه حتى يحوله من مكانه وينقله، وماروى عنه انه قال كانوا يشترون الطعام من الركبان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فبيعت عليهم من يمنعهم ان يبيعوه حيث اشتروه حتى يبلغوه حيث يبيعون الطعام ، قد يحتمل ان يكون الموضع الذى كانوا يحولونها اليها موطن لبيع الطعام ، بين ذلك ماروى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبعث رجالا يمنعون أصحاب الطعام ان يبيعوه حيث يشترونه حتى ينقلوه الى مكان آخر ، وماروى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان تباع السلع حيث تشترى حتى يحوزها الذى اشتراها الى رحله وان كان لبيعت رجالا فيضربونها على ذلك .

- وروى عن ابن عمر ما ظاهره خلاف هذا وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اشترى طعاما فلا يبيعه حتى يستوفيه، اى حتى يستوفى كيله ان كان مكىلا او وزنه ان كان موزونا او عده ان كان معدودا وهو فى ذلك محول له من موضع الى موضع مثل ما اشترى جزا فارد فيه تحويله من موضع الى موضع حتى يحل يبعه بعد ذلك فليس بخلاف لما تقدم ، وقد روى عن عبد الله بن عمر أنه قال ابتعت زيتا بالسوق فقام الى رجل فأربحنى حتى رضيت فلما أخذت بيده لأضرب عليها أخذ بذراعى رجل من خلفي وامسك يدي فالتفت فاذا زيد بن ثابت فقال لا تبعه حتى تحوزه الى بيتك فإن النبي صلى الله عليه وسلم نهانا ان نتبع السلع حيث تباع حتى يحوزها التجار الى دحالمهم .
- وثبت بتصحيح هذه الآثار ان لا يباع ما ابتاع مجازفة حتى يحول من المكان الذى ابتاع فيه الى مكان سواه ، وهكذا كان الشافعى يذهب اليه فى هذا المعنى .
- وفما ذكرنا من ذلك ما قد دل على ان ما لا يحتمل النقل من مكان الى مكان كالدور والا رضين يجوز بيعها بعد ابتياعها بغير قبض لها لانها لا يتهىأ فيها المعنى الذى يتهىأ فى غيرها من النقل الذى يقوم مقام الكيل فيما يكال وهكذا كان مذهب ابي حنيفة فى الدور والا رضين المتباعدة قبل قبضها من باعها ،

ويحتمل ان يكون ابن عمر انما اراد ان يبيع الزيت قبل ان يحوزه بالريح الذي اريح فيه لانه تأول ان الزيت ليس من الطعام اذ حكمه حكم الائتدام به لا الأكل له وكان مذهبه اجازة بيع ما اشترى قبل قبضه من غير الطعام فلم يبيعه لذلك قبل قبضه اياه بأسا حتى حدثه زيد بن ثابت بما حدثه به فعلم انه كالطعام المأكول المشتري لا كالأشياء المبيعة سوى ذلك فاتمى الى ما حدثه زيد فيه .

ومنه ما روى عن ابي هريرة قال نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع الطعام حتى يجرى فيه الصاعان فيكون لصاحبه الزيادة وعليه النقصان ، لم نجد في هذا سوى ان من ابتاع طعاما كيلا لم يحل له ذلك البيع حتى يكتبه على بائعه منه وقد كان البائع له منه اذا اشتراه قد اكتبه على من باعه منه قبل بيعه اياه هذا البيع الثاني فيكون البيع لا يحل لهذا المتباع الثاني فيما ابتاعه من البائع الذي كان قد ابتاعه ايضا كيلا الا بعد ان يتقدمه الاكتيالان جميعا وذكر ذلك بالصاع الذي يكال به الطعام ونخرج الحديث على من باع طعاما كيلا قد ابتاعه كيلا لأنهم كانوا تجارا يشترون ويبيعون فيكون للبتاع الاول اذا كاله على المتباع الثاني ما كان بين الكيلين من الزيادة والنقصان وفي ذلك ما يدل على ان ما يجرى بين الناس مما يستعملون فيه الكيل قد يقع بينهم فيه الاختلاف فيزيد بعضهم فيه على بعض وينقص منه عما كان غيرهم يتجاوز فيه وان كان ذلك لا يمنع من استعماله اذ كان رأيا كما يستعمل الآراء في الحوادث من امور الدين مما لا توقف فيها ولا يمنع من ذلك وقوع الاختلاف بين اهلها وما قيل ثنية الصاع في قوله حتى يجرى فيه الصاعان من باب التأكيد والمراد به انتهى عن بيع الطعام المشتري كيلا قبل ان يستوفى بالكيل الذي يدل عليه جرى الصاع فيه مثله في قوله تعالى (القياف جهنم) وفي قول الحجاج ، يا حرسى اضربا عنقه ، تاويل فاسد لانه روى مفسرا بصاع البائع وصاع المشتري ، قوله فيكون لصاحبه ازيادة وعليه النقصان لانه اذا ابتاع الطعام فكاله قبل ان يبيعه كانت له زيادة الكيل ونقصانه ان باعه كيلا فاكتبه المتباع عليه ولو اشترى

مكيلا كيلا فباعه قبل ان يكتب له لاستوفاه الذي ابتاعه منه من البائع الاول ولم تكن له في ذلك زيادة ولا عليه فيه نقصان وهو المعنى المنهى عنه في الحديث.

في البيع والشرط

- عن جابر بن عبد الله قال أتى علي بن أبي الله صلى الله عليه وسلم وأنا على بعير اجحف فأخذ بخطامه وبيده عود فنخسه ودعا او قال دعا ونخسه وقال ٥
- اركبه فركبته فكنت أحبسه على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأسمع حديثه فأقنى علي فقال أتبيعني جملك يا جابر؟ قلت نعم يا رسول الله ولي ظهره، قال ولك ظهره فأشتراه مني بخمسة اواق فلما قدم المدينة أتيت فاعطاني الاواق وزادني، وذكر في بعضها قال فبعته منه باقية واستثنيت حملانه حتى اقدم اهلي فلما قدم أتيت بالبعير فأمر لي بالاقية وقال انطلق ببعيرك، وفي بعضها ١٠ فبعته اياه بسبع اواق او تسع اواق ولي ظهره حتى اقدم فلما قدم أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بالبعير فدفعته اليه فنقدني فلما خرجت اذا رسول الله قد دعاني من خلفي فقلت في نفسي اراد أن اقبله فلما دخلت عليه قال أظننت اني استقبلك؟ ثم قال لك البعير انطلق به، وفي بعضها كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر وكنت على جمل فقال يقول انما هو في آخر القوم فمر بي النبي صلى الله عليه وسلم فقال من هذا فقلت جابر فقال مالك؟ فقلت اني على جمل فقال فقال ١٥ معك تضبيب؟ قلت نعم يا رسول الله، قال أعطينيه فأعطيته فضر به ونخسه وزجره فكان من ذلك المكان من اول القوم قال أتبيعني به؟ قلت هو لك يا رسول الله قال بل بعنيه قد اخذته بأربعة دنانير ولك ظهره حتى تأق المدينة.
- احتج بعض بهذه الآثار على صحة البيع على مثل هذا الشرط، وقد روى ان النبي ٢٠ صلى الله عليه وسلم قال فيه يا جابر تبيعني تضحك هذا اذا قد منا المدينة بدينار؟ والله يغفر لك، قلت يا رسول الله اذا قد منا المدينة فهو تضحك قال فبعنيه بدينارين والله يغفر لك، فما زال يزيدني ويقول مع كل دينار والله يغفر لك حتى بلغ عشرين دينارا فلما بلغنا المدينة جمعت بالناس فصح اقوده الى رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم فقلت هذا ناصحك يا رسول الله فقال يا بلال أعطه عشرين ديناراً .
 وروى عنه أيضاً قال أقبلنا من مكة إلى المدينة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم - فذكر الحديث إلى قوله يعني جملك هذا ، قلت لا بل هو لك قال بل بعنيه قلت لا بل هو لك يا رسول الله قال بل بعنيه قلت فان لرجل على اوقية من ذهب فهو لك بها قال قد اخذته قال فتبلغ عليه إلى المدينة فلما قدمت المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لبلال أعطه اوقية من ذهب وزده فاعطاني اوقية من ذهب وزادني قيراطا قلت لا تفارقتي زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابد اقال فكان في كيس لي فاخذه اهل الشام يوم الحرة ، ففى هذين الحديثين غير ما في الاحاديث الاول لان في الاول منها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لجابر أتبيعني ناصحك هذا اذا قدمنا المدينة .

وفي الثاني منها اتباعه منه بلا شرط وان النبي صلى الله عليه وسلم قال له بعد البيع تبلغ عليه إلى المدينة ، تفضلا منه عليه وليس رواها بدون رواية الحديث الاول في المقدار في العلم ولا في الضبط واذا تكافأت الروايات في ذلك ارتفعت ولم يكن بعضها أولى من بعض وسقط في هذا الحديث الاحتجاج بجواز البيع بالشرط ووافق ما حكينا عن عمرو ابن مسعود وابن عمرو زينب امرأة ابن مسعود في النهي عن البيع بالشرط فيه ما ليس منه وقد وافق ذلك ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من النهي عن بيع وسلف وعن شرطين في بيعه فدل ذلك على ان هذه الاشياء التي ليست من البياعات اذا كانت فيها افسدتها .

٢٠ في الصفقة تجمع حلالا وحراما

روى عن سليمان بن ابي مسلم الخولاني قال سألت ابا المنهال عن الصرف فقال اشتريت انا وشريك لي شيئا يد ابيد وشيئا بنسيئة فذكرنا ذلك للبراء بن عازب فقال لعلته انا وشريكي زيد بن ارقم فذكرنا ذلك لرسول الله

صلى الله

صلى الله عليه وسلم فقال ما كان يد ابيد فخذوه وما كان بنسيئة فردوه .

هذا الحديث يحتاج به في مسألة فقهية مختلف فيها وهي ان الصفقة اذا

جمعت ما يجوز وما لا يجوز بيعه هل يجوز من ذلك ما يجوز ويبطل ما لا يجوز

او يبطلان جميعا ، ففي هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكشف سائليه

المذكورين فيه عن ذينك الشيئين اللذين سألاه عنهما فاجاز البيع في احدهما ولم

يجزه في الآخر هل كان شراؤهما في صفقة واحدة او في صفقتين مختلفتين فعملنا

بذلك ان الحكم في ذلك سواء وان الشراء يجوز فيما كان من ذلك يد ابيد

ويبطل فيما كان نسيئة ولا يعطى لكل واحد حكم الشيء الآخر المضموم معه

في الصفقة اذ لو اقرق الحكم في ذلك لسألهما رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف

وقع البيع حتى يكون جوابه على ما ينبغي انه به من ذلك وهو مذ هب ابى حنيفة ١٠

واصحابه وعبدالرحمن بن القاسم فيما اجاب اسد بن القرات عن قول مالك

خلافا للشافعي فانه ابطالهما يبطلان احدهما (١) ولما نظرنا فيه رأينا البيع قد يقع

على شقص من دار تجب فيه الشفعة للشريك فيها وعلى ما سواه من عرض وعبد

ثم الشفعة تجب في الشقص بحصته من الثمن ولا تجب فيما سواه من العرض

المضموم اليه ويعود ما سواه بيعا بالخصة مع انه لا يجوز استثناء البيع عليه ١٥

بذلك فعملنا ان كل واحد من العرض والشقص اللذين جمعتهما الصفقة مضمون

حكم نفسه لا حكم صاحبه وكذلك رأينا هم في العرضين اذا بيعا صفقة واحدة

بشمن واحد فهل كان يد البائع قبل القبض ان البيع ينتقض في ذلك كصبرتين

احدهما حنطة والاخرى شعير وقع البيع عليهما بكيل مشروط في كل واحدة

منهما ولو ضاعت احدهما في يد بائعها قبل القبض تضيع بحصتها من الثمن ٢٠

وتبقى الاخرى مبيعة بحصتها من الثمن وهذا مما لا يجوز استثناء البيع وحده

كذلك عملنا بذلك ان الصفقة اذا جمعت شيئين مختلفين ان لكل واحد منهما

(١) للشافعي قول آخر بالصحة في الصحيح والباطل في الباطل وهو الراجح

في مذهبه - ح .

فيها حكمة لو كانت مبينة وحده دون صاحبه فدل هذا على صحة ما ذهب اليه ابو حنيفة واصحابه .

في الزيادة عند القضاء

روى عن طارق المحاربي قال لما ظهر الاسلام خرجنا في ركب ومعنا طعينة لنا حتى نزلنا قريبا من المدينة فبينما نحن قعود اذا تاراجل عليه ثوبان ايضاً فلم نعلم ثم قال من اين اتى القوم ؟ قلنا من الريدة ، ومعنا جمل احمر فقال أتبيعوني الجمل ؟ قلنا نعم ، قال فيكم ؟ قلنا بكذا وكذا صاعاً من تمر فأخذه ولم يستقصنا شيئاً قال قد اخذته فأخذ برأس الجمل حتى توارى بحيطان المدينة فتلا ومنافيا بيننا قلنا اعطيتم جملكم رجلاً لا تعرفونه ، فقالت الطعينة لا تلاوموا لقد رأيت وجه رجل ما كان ليخفركم ما رأيت شيئاً اشبه بالقمر ليلة البدر من وجهه فلما كان العشاء اتانا رجل فقال السلام عليكم انا رسول رسول الله اليكم وهويأمركم ان تأكلوا حتى تشبعوا وان تكتسبوا حتى تستوفوا فأكلنا حتى شبعنا واكتلنا حتى لاستوفينا .

وفيما روى ان زيد بن سعدة وكان من احبار اليهود أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه فبخذ ثوبه عن منكبيه الايمن ثم قال انكم يا بني عبد المطلب اصحاب مطل واني بكم لعارف فاتهره عمر فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وهو كذا احوج الى غير هذا منك ان تأمرني بحسن القضاء وتأمره بحسن التقاضي انطلق يا عمر الى حائط بني فلان فأوفه حقه أم انه قد بقي من اجله ثلاثة ايام فزده ثلاثين صاعاً لتداريك عليه . قد قال قائل كيف يقبل هذا وقد روى عنه أنه ان يؤكل بالاشياء ، منها ان يؤكل بالقرآن كما روى عن عبد الرحمن ابن سهل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اقرؤ القرآن ولا تغلوا فيه ولا تجفوا عنه ولا تأكلوا به ولا تستكثروا به ، وما روى عن عبادة بن نسي عن عبادة بن الصامت قال كنت اعلم ناساً من اهل الصفة القرآن فاهدى الى

رجل منهم فرسا على ان اقبلها في سبيل الله فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان اردت ان يطوقك الله بها طوقا من نار فاقبلها ، فاذا كان حراما ان يأكل بالقرآن كان حراما ان يأكل بما له لما فيه من شبهة الربا ، قيل له يحتمل ان يكون ذلك قبل تحريم الربا ثم حرم الربا فحرمت اسبابه يدل عليه ما روى عن سعيد بن ابي بردة (١) قال بعثني ابي الى المدينة الى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لأتعلم (٢) فقال مرحبا يا ابن اخي فقلت له انما مشيت معك لتعلمني شيئا فقال ما انا بمعلمك شيئا حتى تنطلق معي الى البيت ، فانطلقت معه فقرب لي سويقا وتمرا فاكلت ثم قال يا ابن اخي انك بارض الربا بها كثير غامض فاذا اسلفت رجلا من اهل الذمة وردا الى اجل فأتاك بها وأتاك معها بحملة من قوت او علف فلا تمسها فان ذلك من اعظم ابواب الربا . ١٠

وروى عن ابي بن كعب انه استسلف من عمر عشرة آلاف فاهدى له من ثمره ارضه فردها فأتاه ابي فقال أتردد على ثمرتي وقد علمت اني من اطيب اهل المدينة ثمره ؟ لاجلنا لئلا يفاردا علينا هديتنا فاعطاه العشرة آلاف زاد بعض الرواة وقبل عمر الهدية لما رد عليه ابي المال .

وروى عن ابي بن كعب قال اذا اقرضت قرضا بقاءك صاحبك بقرضك يحمله ومعه هدية فخذ منه قرضك واردد عليه هديته ، وعن انس قال اذا اقرضت رجلا قرضا فلا تركب دابته ولا تقبل هديته الا ان يكون قد جرت بينك وبينه مخالطة قبل . ومهاداة ابي لعمر من هذا لانه كان بينهما مخالطة وكان لعبد الله بن عمر صديق يسلفه وكان يهدي له لالاجل اقرض بسل كان له به مخالطة من قبل . وفيما ذكرنا عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما قد دل ٢٠

(١) سقط من هنا شيء فان الحديث في صحيح البخاري وغيره من رواية سعيد ابن ابي بردة عن ابيه (٢) سقط من هنا شيء ايضا وفي الصحيح ان ابا بردة لقي عبدا لله بن سلام فعبدا لله بن سلام هو القائل « مرحبا ... » .

على ان الاشياء المأخوذة باسباب غير هاتر جمع الى ما اخذت باسبابه في
كراهيتها حتى تكون كالمعقودة عليه وسيأتى بعد هذا ايضاً .

في ما يهدى الى العمال

عن ابي حميد الساعدي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم استعمل ابن
اللتبية على صدقات بني سليم وانه جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما حاسبه
قال هذا لكم وهذه هدية اهديت الى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
له ألا جلست في بيت ابيك او امك حتى تأتيك هديتك ان كنت صادقاً ثم قام
خطيباً فحمد الله واثني عليه ثم قال اما بعد فاني استعمل الرجل منكم على العمل
بما ولاني الله فيأتني فيقول هذا لكم وهذه هدية اهديت لي أفلا جلس في بيت
ابيه وامه حتى تأتية هديته والذي نفسي بيده لا يأخذ احد منكم شيئاً بغير حقه الا
لقى الله عز وجل يحمل بعيره له رغاء او بقرة لها خوار او شاة تنغو ثم رفع
يده حتى اني لأنظر الى بياض ما تحت منكميه ثم قال ألا هل بلغت ؟ مرتين ،
قال ابو حميد بصرت عيني وسمعت اذ نأى سمعته من النبي صلى الله عليه وسلم ،
وخرجه من طرق كثيرة بمعنى واحد . فيه ما قد دل على ان الكسب
بالولاية من الهدايا وما اشبهها واجب على الوالي ان يرده الى المال الذي
ولي عليه واهدى له ما اهدى له لولايته عليه وقد كان ابو يوسف وعبد
فكان ابو يوسف يقول ما اهدى اهل الجرب الى امام المسلمين كان له
خاصة وقال محمد يرده الى فقهاء المسلمين ويخرج خمسة ويرد بقيته الى المال
الذي اهدى له من اجله وهذا اولى القولين نظراً الى الحديث ، وعن علي الله
كان يفعل ذلك فيما اهدى اليه وهو متول من امور المسلمين ما كان يتولاه
وروى ان عظيماً من عظمائه بعث اليه بائرج كثير فبعث الى رجال ققو موه
قالت ام كلثوم لقد رأيت بعض صبياننا آتاه فأخذوا تروجة فذهب لينزعها منه
فبكي فاراد أن يأخذها فأبى فانزعها منه وتركه يبكي حتى قوّمها ثم اعطاها

اباها وذلك لان مهديا قصد بها الوصول الى حلقه وجاء ان يقره بمكانه بخلاف ما اهدى ابي بن كعب لعمر فقبله منه لما رد الدين اليه بعد ان كان رده عليه قبل ذلك للدين الذي كان عليه ما اذا قصد المهدي ترك المطالبة من المهدي اليه بالدين الذي له عليه كان داخلا في ابواب الربا التي يقع فيها فاعلواها من حيث لا يعلمون وقد روى عن خالد بن مسعود قال اهدى رأس الجالوت • الى ابي مسعود مائة الف درهم فلما جاء ابو مسعود قالت امرأته يا بردها على الكبد قال وما ذاك قالت رأس الجالوت اهدى لبناتي فقال ابو مسعود يا حرها على الكبد فذكر ذلك لعلی واخبره بما قالت امرأته فقال على فما قلت قال قلت يا حرها على الكبد قال اجل والله يا حرها على الكبد متى كان رأس الجالوت يهدى لبناتك احملها فاجعلها في بيت مال المسلمين ، فهذا دليل على ان ١٠ هدايا الامراء مردودة الى بيت مال المسلمين .

في الزيادة على الثمن وغيره

روى ان جابر بن عبد الله باع من النبي صلى الله عليه وسلم جملة في بعض اسفاره فلما قدم المدينة امر بلالا ان يدفع اليه ثمنه ويزيده غير اطا فقال لا تفارقني زيادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا فكانت في كيسى حتى اخذها ١٥ اهل الشام يوم الحرة فيه دليل على ان الزيادة التحقت باصل العقد وكان محالا من الرسول صلى الله عليه وسلم ان يكون ملك جابرا ما ملكه بمعنى لا يملكه به ويملكه غيره كما يقول من يقول ان الزيادة في الثمن هبة من الذي يزيدها وهو زفر ومالك والشافعي لان الاشياء انما تملك من حيث ملكت لا بما سواها وقد روى سلمة بن الاكوع انه صلى الله عليه وسلم قال ايما رجل شارط امرأة ٢٠ ففشرتها ثلاث ليال فان احبا ان يتنا قصاتنا قصا وان احبا ان يزدادنا في الاجل زادنا قال سلمة لا ادرى كانت لنا رخصة ام للناس عامة ، هذا في وقت كانت المتعة فيه حلالا فكانت الزيادة في مدتها لاحقة بها وكان لها حكمها فمثل ذلك البيع ايضا اذا وقع على شيء بعينه بثمن مسمى ثم زاد احد المتبايعين صاحبه فيما

ملكه اياه زيادة ان تلك الزيادة لاحقة به وداخلة في حكمه وقد روى عن
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في استعالمهم في الزيادات في البياعات
 بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يوافق هذا المعنى وروى ان أصحاب
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا وددنا لو ان عثمان وعبد الرحمن تبايعا حتى
 ينظر أيهما اعظم جدا في التجارة فاشترى عبد الرحمن من عثمان فرسا بارض له
 اخرى باربين الف درهم ان ادركتها الصفقة وهي سالمة ثم ان عبد الرحمن
 زاد عثمان ستة آلاف على انها ان تبقى حية حتى يقبضها رسوله فوجدها
 رسول عبد الرحمن قد ماتت فخرج منها بالشرط الآخر وكان موت الفرس
 من مال عثمان ولو امضى البيع على العقد الاول لكان موت الفرس من
 مال عبد الرحمن فدل ذلك على الحاق الزيادات بالعقود وكان ذلك بحضرة
 أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين تمنوا ان يتبايعا ليقفوا على ايهما
 اعظم جدا في التجارة فلم ينكروا ما كان منهما في ذلك فدل على جوازه ومثله
 ما روى ان عمار بن ياسر خرج من القصر فاشترى قنابدرهم فاستراد صاحب
 القناب خيلا فنازعه حتى أخذ هذا قطعة منه وهذا قطعة ثم احتمله على عاتقه حتى
 دخل القصر .

وكان عمار اميرا اذ لا يسكن القصر الا وهو امير والامير لا يصلح له
 قبول الهدية فانما استزاده لان الزيادة تلحق بالمبيع فتكون بحصتها من الثمن كما
 لو وقع البيع عليه مع ما وقع عليه سواه وفي ذلك ما قد دل على ما اخترناه وهذه
 الزيادات عندنا انما تلحق بالاصل بعد ان يكون الذي زيدت فيه في الحال التي
 لو استؤنف البيع فيه عليها جاز ، فاما لو وجد مانع كوت المبيع او عتق المشتري
 اياه ان كان عبدا او امة او خروجه من ملكه الى ملك سواه فان الزيادات فيه
 لا تلحق بذلك العقد الذي زيدت فيه ، وروى عن عائشة ان النبي صلى الله عليه
 وسلم بعث ابا جهم بن حذيفة مصدقا فلاحاه رجل في صدقته فأخذه فضر به
 فشجه ابو جهم فأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا القود يا رسول الله فقال

النبي صلى الله عليه وسلم لكم كذا او كذا فلم يرضوا فقال لكم كذا او كذا فرفضوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم اني خاطب العشية على الناس ونخبرهم برضاكم قال ارضيتم قالوا لا قال فهم بهم المهاجرون فامرهم النبي صلى الله عليه وسلم ان يكفوا عنهم ثم دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم فزادهم فقال ارضيتم قالوا نعم قال فاني خاطب ع- الى الناس ونخبرهم برضاكم قالوا نعم فخطب الناس فقال ارضيتم • قالوا نعم، فيه معنى لطيف من الفقه يجب ان يوقف عليه ويوقف به على ان الزيادة في هذا المعنى بخلاف الزيادة في المعنيين اللذين ذكرناهما في الحديث الذي قبل هذا وذلك ان الزيادة فيها زيادة فيما يجوز قصه واستئناف العقد فيه تجاوزت الزيادة في ذلك وكان الصلح على ابي جهم مما لا يجوز أن يتناقضه رسول الله صلى الله عليه وسلم والذين صالحهم عنه لان رجلا لوشج رجلا شجرة ١٠ اوجنى عليه جناية فصالحه منها على شيء او صلح منها عنه على شيء ثم ارادعا قد ا ذلك الصلح ان يتناقضا بينهما لم يكن لها ذلك وما هذا سبيله فان زيادة فيه غير لاحقة باصله ومختلف فيها لبعضهم قال انها باطلة وانها راجعة الى الذي زادها وهو ابو حنيفة وابو يوسف وبعضهم قال انها هبة من الذي زادها فان قبضها جاز وان منعه منها لم يجبر على تسليمها اليه وهو زفر ومجد وقول عن مالك ١٥ ونحن نعلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يدفع الى اولئك القوم ما لا يحل لهم اخذه لان شريعته تحريم الربا واطعامه فدل ذلك على طيبه وانه صار هبة منه كما قال من قاله وفعله صلى الله عليه وسلم الحجة على الناس جميعا وقيل يجبر على التسليم عند مالك كما هو مذهبه في الهبة .

في اختلاف المتبايعين

٢٠

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم البيعان اذا اختلعا واپس بينهما شاهد فالقول ما قال البائع او يتر اذان ، قال الطحاوي : ذكرت هذا لاجد بن شعيب وقلت هل عندك فيه شيء يتصل برسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقال نعم فذكر من رواية عبدالرحمن بن الاشعث عن ابيه عن جده قال قال عبد الله سمعت

رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا اختلف المتبايعان وليست بينهما بينة فهو ما يقول رب السلعة او يتاركان، وقد ذكرت هذا الباب قبل هذا لاحد ابن ابي عمران وقلت له هل عندك فيه شيء يتصل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي اما ان اجده منصوحا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا ولكن الحجة قد قامت به من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم للمدين على المدعي عليه لان المتبايعين اذا اختلفا في ثمن المبيع فقد ادعى كل واحد منهما بيعا بثمن غير البيع الذي ادعاه صاحبه بالثمن الذي ادعاه به فكانا بذلك متداعيين فوجب التحالف لينفي كل واحد منهما دعوى صاحبه ويكون المبيع بحاله بيد البائع بغير حجة قامت لاحدهما على صاحبه .

١٠ فان قيل قد اتفقا على ان المبيع ملك المبتاع وانما الاختلاف في الثمن فوجب ان يكون البيع له ويلزم المشتري ما اقر به ويحلف على ما ينكره كرجل ادعى على رجل ما لا فصدقه في بعضه وانكر البعض .

قلنا ليس الامر كما ذكر لان الاختلاف في الثمن موجب لاختلاف العقد الا ترى اذا ادعى على آخر الف درهم وخمسة فانكر المدعي عليه فاقام شاهدا بالف واخر بالف وخمسة يقضى بالالف التي اتفق الشاهدان عليه ١٥ ولو ادعى البيع بالف وخمسة فشهد احدهما بالف والاخر بالف وخمسة لا يقضى بشيء فقلنا بذلك افتراق الحكم في المسثلين كما ذكرنا فنعيننا بهذا عن طلب الاسناد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في المدعين في الثمن المختلفين فيه وهو قول محمد بن الحسن وقد كان ابو حنيفة وابو يوسف يذهبان الى ما قال هذا القائل الذي احتججنا عليه وكانا يقولان اذا اختلفا في ثمن المبيع تحالفا وترادا اذا كان قائما واذا كان قائما فالقول قول المشتري لان الذي يوجبه القياس ان يكون القول قول المشتري ولكنه ترك في القائم لمكان الحديث المروي وفي القائل لم يوجد نص فاجرى على القياس قال ابن ابي عمران ولولم يكن نص كان القياس يوجب ما قدروى عنه صلى الله عليه وسلم واذا كان ذلك كذلك

وجوب استعماله في الباقي والفائت لان الذي يوجب رده اذا كان باقيا هو الذي يوجب رد قيمته اذا كان فائتا وهذا استخراج لطيف ومعنى حسن والله اعلم .

في خيار المجلس

عن نافع عن ابن عمر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المتبايعين بالخيار في بيعهما ما لم يتفرقا الا ان يكون البيع خيارا قال نافع فكان عبد الله اذا اشترى شيئا يعجبه فارق صاحبه .

وفياروى عنه ايضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المتبايعان لايبيع بينهما حتى يتفرقا لايبيع الخيار .

١. هذا الحديث الثاني غير مخالف للحديث الاول لان معنى لايبيع بينهما حتى يتفرقا لايبيع بينهما لا خيار فيه يعني ان بينهما بيعا فيه الخيار حتى يتفرقا كما في الحديث الاول فاذا تفرقا قطع ذلك التفرق خيارها لايبيع الخيار يعني فان بيع الخيار مبقى لصاحبه بعد ذلك الى المدة المشترط له الخيار فيها وتنازع العلماء في تأويل التفرق فقالت طائفة هو قول البائع للبتاع قد بعتهك وقول المتبايع قد قبلت ذلك منك فيكون للبائع الرجوع عما قال قبل قبول المتبايع ويكون للبتاع القبول ما لم يفارق البائع بيده فان فارقه بيده لم يكن له القبول بعد ذلك قالوا ولو كان له الخيار بعد المفارقة بالبدن لكان له الخيار بعد المدة الطويلة ومن يذهب الى هذا ابو يوسف وعيسى بن ابان وقال محمد ان يقول البائع للبتاع قد بعتهك وقول المتبايع له قد قبلت منك يكونان متفرقين كقوله تعالى (وان يتفرقا يغن الله كلا من سعته) .
- ٢٠.

فاذا كان الزوجان متفرقين يقول الزوج طلقتهك على كذا وقولها قبلت ذلك وان لم يتفرقا بالبدن وجب مثله في البيع وقالت طائفة الفارقة المقصودة هنا هي الفارقة بالابدان لانها قبل تعاقد البيع متساومان وليسا بمتبايعين وانما جعل لها الخيار بعد كونهما متبايعين الى ان يتفرقا ومن يذهب

اليه الشافعي ولا حاجة له في ذلك لان العرب قد تسمى الشيء باسم ما قرب منه كما حكى المزني عنه في تأويل قوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن) الآية ان العرب تقول دخل فلان بلد كذا لقربه منها ولقصد ه الى دخولها وان لم يكن في الحقيقة دخلها واذا كان ذلك كذلك احتمل الحديث مثله والله اعلم ، وقد روى عن عبد الله بن عمر أنه قال اما ادركت الصفقة حيا فهو من المبتاع ولا يكون منه الاما قد وقع ملكه بالصفقة عليه فيحتمل ان يكون التفرق الذي حكى نافع عنه استعماله اياه انما كان يستعمله احتياطا من قول غيره لاحتمال الحديث له مخافة ان يلحقه فيه من غيره خلاف ما يريد في بيعه كمثل الذي لحقه في البيع الذي باعه بالبراءة من عيوبه فحكم عليه عثمان بخلاف ما كان يراه في ذلك وروى ايضا نافع عن ابن عمر بن عمر بن عمر هذه الالفاظ من ذلك قوله كل بيعين بالخيار ما لم يتفرقا او يكون يسع خيار وقوله كل بيعين لا يسع بينهما حتى يتفرقا او يكون خيارا .

وقوله المتبايعان بالخيار ما لم يتفرقا الا ان يكون البيع كان عن خيار فان كان البيع عن خيار فقد وجب البيع وقوله البيعان بالخيار ما لم يتفرقا او يقول احدهما لصاحبه اختر وربما قال او يكون بيع خيار .

وذلك كلمة سواء معناه معنى الحديثين المذكورين اولا غير ان فيه او يقول احدهما لصاحبه اختر فانه يحتمل ان يكون ذلك على قول يقواه بعد البيع فيكون قد اوجب به خيار لم يكن له قبله ويحتمل ان يكون على خيار يشترطان في البيع لاحدهما وهذا اولى لانه يرجع الى ايجاب ما لم يكن للقول له قبل ذلك ويؤيده رواية الليث عنه عن ابن عمر قال صلى الله عليه وسلم اذا تبايع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا او يخير احدهما الآخر فان خير احدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وان تفرقا بعد ان تبايعا ولم يترك واحد منهما البيع فقد وجب البيع ، فدل هذا على ان معنى قوله او يخير احدهما الآخر انما هو على تخيير يتعاقد متبايعان البيع عليه على ما في الحديث لاعلى ماسوى

ذلك مما قد حمله بعض الناس عليه وكيف يجوز أن يخير من له خيار بعقد البيع هذا
يعد في القلوب وإنما يكون التخير لا يجاب، ألم يكن واجبا قبله على ما في رواية
الليث من تعاقدما البيع عليه وفي ذلك ما قد دل على أن البيع يجب بالتعاقد وأنه
لا خيار لاحدهما فيه بعد عقده إلا أن يكون وقع على أن لأحدهما خيارا إلى مدة
فيكون له الخيار إلى انقضاء تلك المدة وقد وجدنا الذي قال بالتفرق بالابدان .
يقول إذا خير أحدهما صاحبه فالخيار الذي يجب له بذلك التخير هو الذي كان
واجبا له قبله فيكون كلام النبي صلى الله عليه وسلم على هذا لا فائدة فيه وحاشا لله
أن يكون كذلك ولكنه عندنا على ما بينه الليث من انعقاد البيع عليه وإذا كان
الخيار المشروط في البيع لا يمنع من له الخيار أن يكون مالكا قبل انقطاع
خياره بعد الافتراق بالبدن كما كنا قبل الافتراق بذلك كذلك أيضا وكان الخيار
المذكور في الحديث وجوبه وإن لم يشترط على خلاف ذلك وهو الخيار بين
العقد وبين القبول على ما ذكرناه عن قائله والنظر يوجب أن يكون تملك
الأموال بالبيعات يلزم بتمام البيع قبل الافتراق قياسا على تملك المنافع
بالأجارات وتمليك الألبضاع بالنزوحات والمخالفات وروى عن عمرو بن
شعيب عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المتبايعان بالخيار
ما لم يتفرقا إلا أن يكون صفقة خيار فلا يحل له أن يفارق صاحبه خشية أن
يستقبله .

يعنى لا يحل للذي عليه الخيار أن يغيب عن الذي له الخيار خشية أن
يرد رده عليه بما وجب له من الخيار فلا يجده ويكون هذا التفرق خلاف
التفرق الأول المختلف في تأويله ويجوز في اللغة أن يقول ما فارتقت فلا تأمن
كذا سنة وإن كان فارقه ببذنه في بعض المدة غير أنه لا زمة للملازمة المعقولة
من مثله وهذا يؤيد ما ذهب إليه أبو حنيفة ومحمد من عدم جواز الفسخ
بالخيار إلا بحضرة صاحبه وروى عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال المتبايعان بالخيار حتى يتفرقا أو ما لم يتفرقا فان صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما

وان كذبا وكتما تحقت بركة بيعهما ، قوله فان صدقا الى آخره يريد بعض الباطنة
لاكلهم اذ قد يتبايعان على العرض بالعرض فيكون على كل واحد منهما ان يبين
ما في عرضه ولا يكتم شيئا من عيوبه وكذا يجب بيان ثمنه ان كان البيع مرا بحة
وقد يبيع احدهما صاحبه عرضا بثمن الى اجل فلا يكون على المبتاع ان يبين شيئا
لان الثمن في ذمته وانما يكون ذلك على البائع ، قال القاضي وقد تكون
ذمة خربة لا تقى بالثمن عند الاجل فعليه ان يبين حال ذمته فعمله على العموم
اولى ، قلت ان مال الله غادورا ثلج فمن اين يعلم عدم القدرة على الوفاء عند
الاجل .

قال الطحاوي روى عن جميل بن مرة عن ابي الوضئ قال نزلنا منزلا
١٠ فباع صاحب لنا من رجل فرسا فاقمنا في منزلنا يوما وليتينا فلما كان الغد قام
الرجل يسرج فرسه فقال له صاحبه انك قد بعته فاختصما الى ابي برزة فقال
ان شئتما قضيت بينكما بقضاء رسول الله صلى الله عليه وسلم سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وما اراكما تفرقتما ، لا يصح
الاحتجاج في اثبات الخيار بعد عقد البيع بهذا ولا بقول ابي برزة وما اراكما
تفرقتما لانهما قد اقاما بعد البيع مدة يتحقق تفرقتما بدنا ولو الى حاجة الانسان
١٥ او الى صلاة مما لو وقع مثله في صرف تصارفاه قبل القبض لفسد الصرف
فكذلك لو كان الخيار واجبا بعد عقد البيع لقطعه هذه الاشياء فدل ان التفرق
عند ابي برزة لم يكن التفرق بالابدان وروى انهم اختصموا الى ابي برزة في
رجل باع جارية فنام معها البائع فلما اصبح قال لا ارضى فقال ابو برزة ان
النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار ما لم يتفرقا وكانا في خباء شعر .

٢٠ فاختلف الحديث بالروايتين عن ابي برزة كما ذكرنا ولم تكن احداها
اولى من الاخرى فلم يكن لاحد ان يحتج باحدها الا احتج عليه بخلافه بالآخر
وليس في واحد منهما ما يوجب ان التفرق المذكور في الحديث هو التفرق
بالابدان وروى عن سمرة بن جندب ان النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان

بالتحيار ما لم يتفرقا ويأخذ كل واحد منهما ما رضى من البيع .

- قوله ويأخذ كل واحد منهما ما رضى من البيع يدل على ان التحيار الذى للتبايعين انما هو قبل انعقاد البيع في الحال الذى يكون لكل واحد منهما ان يأخذ ما رضى من البيع ويترك بعضه وذلك قبل عقد البيع فيكون البيع ينقصد بينه وبين صاحبه فيما يرضاه منه لافيا سواء اذلا خلاف بين القائلين في هذا الباب .
- بان الاقتراق المذكور في الحديث هو بعد البيع بالابدان انه ليس للبتاع ان يأخذ ما رضى به وانما له ان يأخذ كله او بدعه ، وروى عن ابي الزبير عن جابر بن عبد الله انه قال اشترى النبي صلى الله عليه وسلم من اعرابي قال حسبت ان ابا الزبير قال من عاصم بن صعصعة حمل قرظ او حمل خبط فلها وجب له قال له النبي صلى الله عليه وسلم اختر قال الاعرابي ان رأيت مثل اليوم قطيعا .
- خير بالعه ، من انت ؟ قال من قريش .

- في قوله اختر دليل على وجوب البيع قبل التخيير وقد يحتج به من قال بالتحيار حتى يتفرقا بدنا وقد ذكرنا وجهه واستدل لنا عليه بحديث الليث وانما خير النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الاعرابي ليكون له ثواب من اقال نادما بيعته وروى ان ذلك كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم وقبل النبوة .
- وروى عن ابن طاوس عن ابيه قال ابتاع النبي صلى الله عليه وسلم قبل النبوة من اعرابي بعير او غيره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم بعد البيع اختر فنظر الاعرابي اليه فقال لعمر الله من انت فلما كان الاسلام جعل النبي صلى الله عليه وسلم بعد البيع التحيار ، وهذا على الاختيار لا على الوجوب والله اعلم .

في بيع الثمار

عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا طلع النجم رفعت العاهة عن اهل كل بلد ، المقصود رفع العاهة عن ثمار النخل والنجم هو اثره يا وازاد بقوله طلع طلوعه صبا كما يكون الفجر معه يؤيده ما روى عن

النبي صلى الله عليه وسلم من رواية أبي هريرة قال ما طلع النجم صباحاً قط ويقوم عاهة الارفت عنهم او خفت وطلوعها في اليوم التاسع عشر من ايار .

في التجاوز في النقد

روى ان حذيفة وابن مسعود تذاكرا فقال احدهما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول جوسب رجل فلم يوجد له شيء من الخير فنظر في حسنا ته قيل ما عملت خيرا قال لا الا اني كنت اداين الناس فكنت آمر فتياني بيسرون على الموسر وينظرون المعسر فقال الله عز وجل انا احق من بيسر قال فادخل الجنة .

وعن حذيفة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تلقت الملائكة روح رجل ممن كان قبلكم فقالوا اكننت تعمل من الخير شيئا قال لا قالوا تذكر قال كنت اداين الناس فامر فتياني ان ينظروا المعسر ويتجاوزوا عن الموسر قال الله تعالى تتجاوزوا عنه ، المراد بالتجاوز هو في النقد على ما روى حذيفة مرفوعا مات رجل فقيل له اذكر فاما ذكر واما ذكر قال كنت ابايع الناس فانظر المعسر واتجاوز في النقد والسكة ففقر له ففقه تجوز اتفاق الزائف من الدراهم مع تبيان عيبه لا على ما سوى ذلك مما يستعمله بعض الناس مع تدليس عيبه .

في شراء الشيء بأقل من قيمته

روى عن عمر بن الخطاب قال حملت على فرس في سبيل الله فاضاعه الذي كان عنده فاردت ان ابتاعه منه وظننت انه بائعه برخص فسألت عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لا تشتريه وان اعطاك به درهم واحد فان العائد في صدقته كالكلب يعود في قيئه .

فيه ما يدل على انه لو لم يكن صدقة منه لجاز له ان يشتريه بالدرهم الذي نهاه عنه وهذا قول فقهاء الامصار من اهل الحجاز ومن اهل العراق

وغيرهم خلا لبعض المتأخرين فإنه ذهب إلى أن ما وقع كذلك لم يكن بيعاً، وكان معقولاً أن من كان له تملك شيء بلا بدل كان له تملكه بقليل البذل .

في ثمن الكلب

- روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من نهيه عن ثمن الكلب ، ومن قوله ثمن الكلب حرام ، ومن قوله ثلاث من السحت ثمن الكلب ومهر .
- البنى وحلوان الكاهن ، ومن قوله ثمن الكلب خبيث ، ومن نهيه عن ثمن الكلب والسنور ، ومن قوله لا يحل ثمن الكلب ، يحتمل أن يكون التحريم كتحريم الأشياء المحرمة بالشرع ويحتمل أن يكون تحريمه لأجل الدناءة يدل عليه ما روى عن رفاع بن رافع أو رافع بن رفاع أنه جاء إلى مجلس الأنصار فقال نهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كسب الحجام وأمرنا أن نطعمه ناضجاً ، وروى مثله بحصة مرفوعاً أنه قال اعلفه ناضجاً واطعمه رقيقاً فلو كان حراماً لما أباح له ذلك لكنه نهاهم لما فيه من الدناءة وإن كان في بعض الآثار أنه سحت على ما روى من السحت كسب الحجام .

- ولذلك روى في كسب الحجام أنه خبيث ، ولما نهى عن ثمن الكلب والسنور ولا خلاف أن ثمن السنور ليس بمحرام ولكنه ذى ثمن الكلب المقرون معه في الحديث مثله واحتمل أن يكون النهى عن ثمن الكلب إذا كان الأمر فيه بقتل الكلاب على ما روى عن أبي رافع قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم بقتل الكلاب فخرجت اقتلها لا أرى كلباً إلا قتلته حتى آتى موضع كذا وسماه فإذا فيه كلب يدور ببنت فذهبت اقتله فنادني الإنسان من خوف البيت يا عبدالله ما تريد أن تصنع قلت أني أريد أن أقتل هذا الكلب قالت أني امرأة بدار مضيفة وإن هذا يطرد عني السباع ويؤذني بالجأني فأت النبي صلى الله عليه وسلم فاذكر ذلك له فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فأمرني بقتله ثم أباح صلى الله عليه وسلم اثمان بعضها روى أنه صلى الله عليه وسلم

نهى عن ثمن السنور والكلب الا كلب صيد .

وقال من اقتنى كلبا الا كلبا ضارا بالصيد او كلب ماشية فانه ينقص من اجره كل يوم قيراطان ، وقال من اقتنى كلبا لا يقنى عنه في زرع ولا زرع ينقص من عمله كل يوم قيراطان ، وروى قيراط ورخص النبي صلى الله عليه وسلم في ترك قتل ما اباح منها روى عنه انه امر بقتل الكلاب ثم قال مالى وللكلاب ثم رخص في كلب الصيد وفي كلب آخرنسيه الراوى ، وروى عن عبد الله بن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم رافعا صوته بامر قتل الكلاب قال فكانت الكلاب تقتل الا كلب صيد او ماشية .

ولما وقفنا على اختلاف احوال الكلاب في زمانه صلى الله عليه وسلم في حال كلها مقتولة وفي حال بعضها وجب ان يحمل ما روى من نهية في اثمانها على الحالة التي ابيح قتل كلها فيها لا قتل بعضها مع انه روى استثناء ثمن كلب الصيد وفي معناه الكلاب التي يباح اتخاذها وقد اختلف اهل العلم فيه فطائفة ذهبت الى تحريم اثمان الكلاب كلها ومن ذهب الى ذلك مالك والشافعي وطائفة ذهبت الى تحريم اثمان ما لا يحل الانتفاع به منها واباحة اثمان غيرها وهو مذهب ابن حنيفة واصحابه وهو اولى القولين بالقياس لان الكلب المأذون في الانتفاع به كاللحمار الا هلى في جواز الانتفاع به وتحريم اكل لحمة فوجب ان يكون مثله في جواز بيعه .

في العهدة

روى عن النبي صلى الله عليه وسلم من اكتبته في العهدة التي اكتبها للعبد بن خالد بن هوزة في بيعه اياه عبدا او امة ، بيع المسلم المسلم لاداء ولا غائلة ولا خيفة ، الاداء الامراض والنوائل الاشياء التي يضال بها الملوكون مالكميم كلاباق والسرقه ومنه قتل الغيلة وقوله صلى الله عليه وسلم اقد همت ان انهى عن الغيلة فسمى مريطرا على اولادهم من وطء امهاتهم غيلا لانه يا تيمم ذلك من

حيث لا يعلمون وأما الخبيثة فقبل الشيء المذموم وهو سبى أهل العهد الذين لا يحل استرقاقهم وقيل هي الأشياء الخبيثة من قوله تعالى (الخبائث للخبثين) وقوله (والذي خبت لا يخرج الا نكدا) وكل مذموم خبيث وعلى العكس والاول اظهر لكونها اكثر فائدة لان كل غائلة خبيثة وليس كل خبيثة غائلة وروى عن عتبة قال جعل رسول الله صلى الله عليه وسلم عهدة الرقيق ثلاثة ايام ٥ وروى لا عهدة بعد اربع وليس بالقوى ثم العهدة مأخوذة من العهد وهي الاشياء المتقدم فيها المطلوب من تقدم اليه فيها الوفاء بها منه قوله تعالى (ولقد عهدنا الى آدم من قبل فنسى) (ألم اعهد اليكم يا بني آدم) (وكان عهد الله مستولاً) ، فالاولى بما رويناهما الحمل على العقد المشروط في البياعات من الخيارات المشتركة فيها فتكون مدته ثلاثة ايام لا فوقها كما يقول ابو حنيفة ١٠ وزفر والشافعي وأما قول أهل المدينة بان العهدة موت المبيع وما ظهر في بدنه في ثلاثة ايام او في ستة فقد كان عطاء وطاؤ من ينكر ان ذلك وقال شريح مهدة المسلم لا داء ولا غائلة ولا شين ولما لم نجد في الحديث غير ما ذكرنا التمسنا حكما من طريق النظر فوجدنا الرجل اذا باع العبد او ابطارية وسلمها اليه فاراد أن يمنع البائع من ثمنها لم يكن له ذلك باجماع فكان ذلك دليلا انه لم يبق له شيء مما يوجب البيع عليه اذ لو بقي شيء من خيار أو من غيره لكان له منعه اياه وفي اجماعهم على عدم المنع دليل على انه لم يبق عليه حق بحكم البيع الذي تعاقده من عهدة ولا غيرها .

كتاب الاجارات

وفيه ثلاثة احاديث

٢٠

روى ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه نهى عن عسب التيس وكسب الحجام وقفيز الطحان ، معنى النهى عن قفيز الطحان على ما كان يفعل أهل الجبل من دفع القمح الى الطحان ليطحنه بقفيز من دقيقه الذي يطحنه

له فكان ذلك استعجارا بما ليس عند المستأجر لان دقيق قمحه ليس عنده وقت
العقد فدل ان الاستعجار لا يكون بما ليس عند المستأجر يوم يستأجر كبيع
ما ليس عنده يوم بيع والابتياح بما ليس عند المشتري مما ليس معناها معنى الاثمان
كالدراهم والدنانير والمكمل والموزون الذي قد يكون دينارا في الذمة
و روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اعطيت امتي خمس خصال في
رمضان لم يعطها احد قبلكم خلوف فم الصائم اطيب عند الله من ريح المسك ،
وتستغفر لهم الملائكة حتى يفطروا ، ويزين الله عز وجل جنته كل يوم ويقول
يوشك عبادي الصالحون ان يلقوا عنهم المؤنة والاذى ويصيروا اليك وتصفد
مردة الشياطين فلا يصلون فيه الى ما يصلون في غيره ويفقر لهم في آخر ليلة ،
١٠ قيل يا رسول الله في ليلة القدر قال لا ولكن العالم انما يوفي اجره عند
انقضاء عمله .

وفيما روى ابو هريرة قال اعطوا الاجير اجره من قبل ان يحفر
عرقة ، وروى عنه انه قال ثلاثة انا خصمهم يوم القيامة ومن كنت خصمه
خصمته ، رجل اعطى بني ثم غدر ورجل باع حرا وأكل ثمنه ورجل استأجر
اجيرا فاستوفى منه ولم يوفه اجره ، وروى عن علي انه قال امر في رسول الله صلى الله
١٥ عليه وسلم ان اقوم على بدنه وان اتصدق بجلالها وخطمها ولا يعطى الجزار منها
شيئا ونحن نعطيه من عندنا ، في هذه الآثار ما يوضح ان الاجير انما يعطى اجره
على عمله بعد فراغه منه وروى عن ابن مسعود قال كنت ادرى غنما لعقبة بن ابي
معيط فمر في رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لي يا غلام هل من لبن ؟ فقلت
نعم ولكني مؤتمن فقال هل من شاة لم ينز عليها الفحل فأتيته بشاة فمسح ضرعها
٢٠ فنزل لبن فخبه في اناء فشرب وسقى ابا بكر ثم قال للضرع اقلص فقلص ثم
أتيته بعد هذا فقلت يا رسول الله علمي من هذا القول فمسح برأسى ثم قال
يرحمك الله فأتك غلام معلم قال فأخذت عنه سبعين سورة ما ناز عنها بشر
يحتمل انه صلى الله عليه وسلم ظن ان انتم لابن مسعود بظاهر يده عليها

فسأله

فسأله ليشترى منه اللبن فلم أخبره أنه مؤتمن عليها سأله شاة لم يصحبها فحل ليريه
 في ذلك آية معجزة تقوم له بها الحجة عليه وعلى غيره وفي ذلك منفعة لصاحب
 الشاة بتلبيين ضرعها فلم يكن له في اللبن حق لأن الله تعالى جعله في ضرعها
 حيثئذ من غير ملك وقع عليه لما لكها فلذلك شر به صلى الله عليه وسلم وسقاه
 أبا بكر وقوله أني مؤتمن صحيح اتفاقاً لأنه أجير خاص والخلاف في الأجير
 المشترك فيجعله بعضهم أميناً وبعضهم ضميماً وقول له ما نازعنيها بشر يريد
 ما شاركني فيها بشر لأن المازعة قد تكون على المشاركة ومن ذلك قول رسول الله
 صلى الله عليه وسلم لما علم أن ناساً قرأوا خلفه في الصلاة أني أقول مالي أنا زع
 القرآن أي اشارك في القرآن الذي أقرؤه في صلاتي وكانت تلك السبعون
 سورة لم يشاركه أحد في أخذها إياها عن النبي صلى الله عليه وسلم وشركه في
 أخذ بقية القرآن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من شركه فيه وهذا معنى
 قوله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قد بدأ بأبا بن مسعود فيمن أمر أن يؤخذ
 القرآن عنهم وبالله التوفيق

خاتمة الطبع

قد تم بحمد الله تبارك وتعالى طبع كتاب المختصر مرة ثانية يوم الاثنين الثالث من شهر جمادى الآخرة سنة ١٣٩٢ هـ

وذلك في العهد الميمون والأيام الذهبية لحلافة الملك مظفر المالك نظام الملك سلطان العلوم أمير المسلمين النواب مير عثمان علي خان بهادر آصف جاه السابع ملك الدولة الإسلامية الآصفية بمحدر آباد الدكن ادام الله أيامه وخلد سلطنته واطال الله عمره وعمر ولي عهده الاعظم النواب الدكتور اعظم جاه بهادر وابنه المعظم النواب الدكتور معظم جاه بهادر وحفظ الله حفيده المكرم النواب مكرم جاه بهادر .

وفي وزارة النواب صاحب المعالي الحافظ سر احمد سعيد خان المعروف بالنواب جهتاري

وهذه الجمعية تحت رئاسة الاديب الجليل النواب الدكتور مهدي يار جنگ بهادر وزير المعارف ونائب امير الجامعة العثمانية، ونيابة الشهم الغيور السيد عبدالعزيز وزير العدلية والشرعية، وتحت اعتماد الحسيب النسيب السيد محيي الدين عميد جمعية دائرة المعارف - وذى المجد والكرم النواب ناظر يار جنگ بهادر شريك العميد ومولانا المدقق السيد هاشم الندوي مدير الدائرة ومعين العميد ابقاهم الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

واعنى بتصحيح هذا الكتاب من علماء الدائرة مولانا الشيخ محمد طه الندوي ومولانا السيد احمد الله الندوي ومولانا الشيخ محمد عادل القدوسي ومولانا السيد حسن جمال الليل المدني ومولانا الشيخ احمد بن محمد اليافى وامعن النظر فيه الشيخ عبدالرحمن بن يحيى اليافى مصصح دائرة المعارف وفقنا الله تعالى لخدمة العلم والدين آمين .

فهرس الجزء الأول من المعتصر

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٤	كتاب اسماء النبي صلى الله عليه وسلم وخصائصه ومعجزاته ووفاته وسنه	١٨	في الارواث
٥	ما جاء في خصائصه صلى الله عليه وسلم	١٩	في الاستحاضة
٧	ما جاء في معجزاته صلى الله عليه وسلم	٢١	في اتيان الحائض
١٠	في نبوة النبي صلى الله عليه وسلم	٢٢	في ترك الجمعة
١١	ما جاء في سنه صلى الله عليه وسلم	»	في وجوب غسل المرأة اذا احتلمت
١١	كتاب الوضوء	٢٣	كتاب الصلاة
»	في فضل الوضوء	»	في تفضيل المساجد
»	في غسل اليد ابتداء	٢٤	في فضل المكتوبة في المساجد
١٢	في اسباغ الوضوء	٢٥	في فضل النافلة في البيت
١٣	في الوضوء من النوم	»	في مسجد قباء
١٤	غسل الذكر من المذي	٢٨	في بناء المسجد
١٥	في المسح على الخفين	»	في مسجد الدار
١٦	في التيمم	٢٩	في الاذان
١٧	في العرق	»	في الأجرة على الاذان
»	سور الدواب والسباع	٣	في الصلاة خير من النوم
		٣١	في الصلاة في الرحا
		»	في امانة المؤذن
		٣٢	في التنافس على الاذان
		٣٣	في حضور الجماعة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٣	في التنفل قبل المغرب	٥٧	في المعص
٣٥	في وقت القيام الى الصلاة	٥٨	في مس الحصى
»	في وقت تكبير الامام	»	في التخننح والتسبيح
»	في التوجيه	٥٩	في وجوب الجواب على المصلي
٣٦	في رفع اليدين	»	في البرور بين يدي المصلي
٣٨	في قراءة الفاتحة	٦٠	في وقت العشاء
٤٠	في مقدار القراءة فيها	٦١	في تسميتها العتمة
٤١	في تطويل الاركان	٦٢	في الوقت
٤٢	في معرفة المقبول من الصلاة	٦٣	في القنوت
٤٣	في السجود	٦٤	في سنة الفجر
»	في اقامة الصلابة من الركوع	٦٥	في صلاة القاعد
٤٤	فيما يقال في السجود	٦٦	في هيئة القعود
٤٥	فيما يقال في الركوع	٦٧	فيمن نام عن حربه
٤٦	في الركوع دون الصف	»	في الأوقات المكروهة
٤٨	في جلالة الاستراحة	٦٩	فيمن نام عن صلاة
»	فيمن ركع او سجد قبل امامه	٧١	في التنفل بعد صلاة العصر
٥١	في ادراك ركعة منها	٧٢	في الاشارة في الصلاة
٥٢	في التشهد	٧٣	في اقامة ابى بكر
٥٤	في الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم	٧٥	في اقامة الجالس
»	في النهي عن الاقواء	٧٧	فيمن هوأحق بالامامة
٥٦	في النهي عن الاقواء	٧٩	في اقامة الصلابة

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٨٠	في قصر الصلاة	١٠٠	في حمل المصلي صغيرة
٨١	في اتمام عثمان	١٠١	في تشبيك الاصابع
٨٢	في سبب اتمام عائشة	١٠٢	في انتظار الامام من يجيء بعد شروعه فيها
٨٣	في سجدة التلاوة	١٠٣	في البداء بالعشاء قبل العشاء
٨٤	في السجدة في الفصل	١٠٤	كتاب الجنائز
٨٦	في فضل الجمعة	»	في توجيه المحتضر القبلة
»	في الاحتباء يوم الجمعة	١٠٥	في التكفين
٨٧	في التنفل بعد الجمعة	»	في الصلاة على المنافق
٨٨	في خطبة العيد	١٠٦	في الصلاة على المرجومة
»	في تكبير الطريق الى المصلي	١٠٧	في الصلاة على قاتل نفسه
٨٩	في اجتماع عيدين	»	في الصلاة على النجاشي
٩١	في صلاة السكران	١٠٨	في الصلاة على القبر
٩٢	في ترك الصلوات	»	في الدعاء على الميت
٩٣	في الصلاة بغير طهارة	١٠٩	في ثواب المصلي عليها
٩٤	في ترك الجمعة	١١١	في عدد من يشفع في الميت
٩٥	في فوت العصر	»	في الصلاة على الشهيد
»	في التخلف عن الجماعة	١١٢	في الصلاة على حمزة
٩٧	في فضيلة الجماعة	١١٣	في اللحد والشق
٩٨	في صون المساجد	»	في الحاد المرأة
»	فيمن نام حتى اصبح	١١٤	اقبار زينب ام المؤمنين
٩٩	في الاراحة بالصلاة	١١٥	في فتنة القبر
»	في الصلاة الوسطى		

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١١٦	في عذاب القبر	١٣٦	في مقدارها
١١٨	في سماع عذاب القبر	١٣٧	في الاكتفاء بنصف
»	في زيارة القبور	صاع من الحنطة	
١١٩	في عذاب الميت	١٣٨	كتاب الصيام
»	في ثناء الناس على الميت	»	في رؤية الهلال
١٢٠	في الاستغفار للشرك	٣٩	في شهادة الواحد به
١٢١	في الأطفال	١٤٠	في السحور
١٢٢	في اسلام الصغير	»	في بيان وقته
١٢٣	فيمن رضى باحراق نفسه	١٤١	في صوم الجنب
١٢٤	في عجب الذنب	»	في تناول الصائم البرد
١٢٤	كتاب الزكاة	١٤٢	في قضاء الصائم
»	في محرم السؤال	»	في الافطار متعمدا
١٢٦	في محرم الاخذ	١٤٣	في الصيام عن الميت
»	في من يحل له اخذها	»	في القدية
١٢٧	في اعطائها لمن لا تحل له	١٤٤	في صيامها بغير اذن
»	في المعادن	زوجها	
١٢٩	في تحليف المزكى	١٤٥	في ستة من شوال
١٣٠	في السن المأخوذ في الصدقة	»	في عاشوراء
»	في ذكر العناق والعقال	١٤٧	في صيام العشر
١٣٢	في لا يفرق بين مجتمع	»	في « الصوم لى »
ولا يجمع بين مفترق		١٤٨	في اى الصيام افضل
١٣٥	في صدقة الفطر	١٥١	في « شهر اعيد لا ينقصان »

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
١٥٢	في صوم يوم عرفة	١٧٩	في من ادرك جمعا
١٥٢	كتاب الاعتكاف	١٨٠	في الجمار
»	في اعتكاف المرأة	١٨٢	في البيت بمنى
٥٣	في الاعتكاف فيما سوى	١٨٣	في الخلق والتقصير
	المساحد الثلاثة	١٨٤	في نقي الحرج عن، قدم أو أخر
١٥٤	في الصوم للاعتكاف	١٨٥	في المحصر
١٥٥	كتاب ليلة القدر	١٨٧	في الهدايا
١٥٦	كتاب الحج	١٨٨	في البدنة عن سبعة
»	في رفع الصوت	١٨٩	في الفرق بين البقر والبدنة
١٧	في دخول الكعبة	»	في نهبة لحم الهدايا
»	في ما يرخص للحرم	١٩٠	في الحج عن الغير
١٠٨	في اثوب المعصفر	»	في حج الصرورة
»	في لبس الخفين	١٩٢	في حج الصغير
١٥٩	في صيد الحرم	»	في بعث ابي بكر ثم على
١٦١	في صيد البر		بسورة براءة
١٦٢	في العمرة في اشهر	١٩٤	في الحج الاكبر
	الحج	١٩٦	في حرم مكة المشرفة
١٧٤	في الطواف	١٩٨	في حشيش الحرم
»	في السعي	١٩٩	في حرم المدينة
١٧٦	في عرفة والمزدلفة	٢٠٢	في لا صرورة في الاسلام
١٧٧	في الافاضة من عرفات	٢٠٢	كتاب الجهاد
١٧٨	في الافاضة من جمع	»	في فضل الجهاد

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٠٤	في الشهيد	٢٢٨	في قسم ما افاء الله عليه
٢٠٥	في الاشتغال بالحرث عن	»	في الاستعانة بالمشارك
	الجهاد	٢٣٠	في اسهام من لم يشهد الحرب
»	في الجهاد في الابوين	٢٣٢	في مال العبيد من المغنم
٢٠٦	في خير الاصحاب والسرايا	»	في الغنائم والاسرى
	والحيوش	٢٣٨	في الغلول
»	في المسافرة بالقرآن الى العدو	»	في السلب
٢٠٨	في القتال في الأشهر الحرم	٢٤٣	في حكم من خرج اليانا من
٢٠٩	في تولية الامراء		عبيدهم
٢١٠	في تخريب العامر	٢٤٤	في نكل رأس الكافر
٢١٢	في قتل النساء والصغار	٢٤٥	في قتل كعب بن الاشرف
»	في الفرار من الزحف	٢٤٦	في كتابه صلى الله عليه وسلم
٢١٤	في حمل واحد على جيش		لاهل ايلة يبحرهم
٢١٥	في قتل الكافر بعد قول	٢٤٧	في عطاء المحردين
	لااله الاالله	٢٤٨	في كسرى وقيصر
٢١٨	في الوصية بالقبض	٢٤٩	في المسابقة
»	في فتح مكة وقتل من امر بقتله	٢٥٠	في الجزية
٢٢٠	في قتل على أهل الاهواء	٢٥٤	في العجائل
٢٢٢	في الهجرة بعد الفتح	٢٥٥	كتاب النذور
٢٢٤	في قدوم مسلمة الكذاب		والايمان
٢٢٥	في تأمين رسل الكفار	»	ما جاء في الاستثناء باليمين
٢٢٦	في قبول هدايا اهل الحرب	٢٥٧	في الادام

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٢٥٨	في اليمين بغير الله تعالى	٢٧٩	في الاشربة المحرمة
٢٦٠	في الذر	٢٨٠	كتاب النكاح
٢٦٣	كتاب الضحايا	»	في نكاح اليتيمة
»	في من يجب عليه الاضحية	٢٨٢	في انكاح الاولياء
٢٦٤	فيما يؤمر به من وجبت عليه	٢٨٦	في نكاح المحرم
٢٦٥	في ما يجوز تضحيته	٢٨٨	في الصداق والوفاء بالشرط
٢٦٥	كتاب الذبائح	٢٨٩	في مقدار الصداق
	والصيد	٢٩١	في المفوضة
٢٦٦	في ما قطع من الحي	٢٩٣	في نكاح الموهوبة
»	في الذكاة بغير الحديد	٢٩٥	في اجابة الدعوة
٢٦٧	في الذكاة بغير اذن المالك	٢٩٧	في ما يوجب ترك حضورها
»	في الضفدع	٢٩٨	في من لا يجوز الجمع بينهما
٢٦٨	في لحم الخيل وغيره	٢٩٩	في القسم بين الزوجات
٢٦٩	في جلد الميتة	»	في ما احل له من النساء
٢٧١	في أكل ما بات من الصيد	٣٠٠	في العزل
»	في الطافي	٣٠١	في اتيان دبر النساء
٢٧٢	في الفارة تقع في السمن	٣٠٣	في تاذيب الزوجة
٢٧٤	في العتيرة	٣٠٤	في وطء المسبية المشتركة
٢٧٥	كتاب العقيقة	٣٠٦	في نكاح العبد بغير اذن سيده
٢٧٧	كتاب الاشربة	»	في كراهة التزوج على فاطمة
»	في الخمر وتخليها	٣٠٨	في الكحل للتوفي عنها زوجها

صفحة	ابواب	صفحة	ابواب
٣٠٩	كتاب الطلاق	٣٣٦	في بيع الرطب بالتمر
»	في طلاق حفصة	٣٣٧	في بيع قلادة فيها ذهب
»	في طلاق الحامل وخيضاها	٣٤١	في الزبالة مع اهل الحرب
٣١٠	في قوله الحقى باهلك	٣٤٣	في الوضعية على تعجيل الحق
٣١١	في متعة الطلاق	٣٤٤	في التمسى عن الثنيا وبيع
٣١٣	في ارتداد الزوجة		الغرز والحصا
٣١٤	في الطلاق في الاغلاق	»	في بيع الطعام قبل قبضه
»	في الحلف بطلاق من يتزوج	٣٤٧	في البيع والشرط
٣١٦	في طلاق العبد	٣٤٨	في الصفقة تجمع حلالا وحراما
٣١٧	في مقدار مدة الحمل	٣٥٠	في الزيادة عند القضاء
٣١٩	في مقام المتوفى عنها زوجها	٣٥٢	في ما يهدى الى العمال
٣٢٠	كتاب الرضاع	٣٥٣	في الزيادة على الثمن وغيره
»	في الرضاع المحرم	٣٥٥	في اختلاف المتبايعين
٣٢٢	في وطء المربعة	٣٥٧	في خيار المجلس
٣٢٣	في الايلاء	٣٦١	في بيع الثمار
٣٢٤	في الحضانة	٣٦٢	في التجاوز في النقد
٣٢٦	كتاب اللعان	»	في شراء الشيء بأقل من قيمته
٣٢٣	كتاب البيوع	٣٦٣	في ثمن الكلب
٣٢٤	في التجار	٣٦٤	في العهدة
»	في المكيال والميزان	٣٦٥	كتاب الاجارات
٣٣٥	في اقتضاء النقدين	٣٦٨	خاتمة الطبع
»	في ما يدخل فيه الربا		

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المقتصر ج-١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٤	٥	النزل	النزل
٨	٢٠	تسييح	تسييح
١٠	١٣	منه	منه
١١	١	غير	غير
١٢	٦	نه	انه
١٤	٧	ذلك	ذلك
»	١٠	قوله السلام	قوله عليه السلام
١٥	٤	صل	صلى
»	٧	نفي	نفي
١٩	١٠	لاتهم	لانهم
٢٠	١٣	المسئلة	المسئلة
٣٤	٩	قبل	قبل
٣٦	١٠	روى عن	روى على عن
٣٨	١٧	ناقصا في مدة حمله	ناقصا في خلقه اوفى مدة حمله
»	٢١	وتقنع	وقال وتقنع
٤٠	١٤	اخرى	اخرى
٤١	١٦	قبل	قبل
٤٣	١١	بديه	يديه
٤٨	٥	فلومس	فلومس
»	٨	روايته	روايته

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المختصر ج-١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٥٢	٤	العبد	ان العبد
»	١٨	يجب	لا يجب
٥٧	١٧	بن	بن
٥٨	١١	قان	قان
٦١	١	نصف سبع ساعة	نصف ساعة ونصف
			سبع ساعة
٦٦	١٧	رضي عنها	رضي الله عنها
٧٤	٨	الكبير	قان فيهم الكبير
٧٥	٢٤	فصلا	فصلوا
٧٧	١٢	يركعون اتباعا لما روى	يركعون ويسجدون اتباعا لما روى
»	١٣	كفاعل والذي يروي	كفاعل المبدل منه
			من المبدل منه
»	١٥	عدم الجواز رسول الله	عدم الجواز والذي يروي عن رسول الله
٧٩	٢١	جاوز الختان	جاوز الختان الختان
٨٠	١٩	رضي الله عنه	رضي الله عنه على ما روى
			طاوس عنه
٨٣	١	الاحاديث على	الاحاديث الاعلى
٨٨	١٦	ليها	اليها

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المختصر ج -- ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٨٩	٢٠	التمسك	التمسك
٩٤	١٢	لقد همت	لقد همت
»	١٥	»	»
١٠٦	٢٠	ما عزا يومين	ما عزا يومين
١٠٧	٢	سموة	سمرة
١١٠	١٤	القوة	لقوه
١١٣	١١	لأنه المختار	لأنه المختار للمختار
»	٢٠	ابلاصاية	الاصابة
١١٤	١	ابما كان	انما كان
١١٦	١	لنقذرهم	لنقذرهم
١١٩	٧	عذاب الميت	عظم الميت
١٢١	١٣	ين	بن
١٢٦	٥	عندى قال آخر	عندى آخر قال
١٢٩	١٥	الحيل	الحيل
١٣٦	٤	يرده	ويرده
١٥٣	١	صلى	ان يمتكف صلى
١٥٧	١٧	للحرم	للحرم
١٥٩	٢	ومن يجد	ومن لم يجد
١٧٢	٤	منه في قول	منه في الحج في قول
١٧٣	٢٤	روئى	رئى

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المتنصر ج -- ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
١٧٤	١١	فقد يكون	فقد يكون
١٨٤	٩	ونعلم	ولا نعلم
١٨٥	٥	ابن عباس	ابن عباس
١٨٩	٩	ففرق	ففرق
١٩٠	١١	تقضيه	تقضيه
١٩١	٢٠	جار	جار
١٩٣	٥	ولا يحجن	ولا يحجن
٢٠٢	٥	لجهله وهذا	لجهله ولهذا لم يحجج وهذا
»	١٣	الص	الص
٢٠٨	٢٢	في عددهم	في عددهم وعددهم
٢١٦	٧	صبأنا	صبأنا صبأنا
٢١٩	٩	رآني	رآني
٢٢٣	١٣	ذكرنا	ذكرنا
٢٢٤	١٤	السابقين	لأن السابقين
٢٢٧	٤	وعن ابن عباس ...	(١)
		منهم	
٢٣٣	٧	على من	على اصحابك من
٢٤١	١٨	اخبرته فدعاه	اخبرته خبره فدعاه
٢٤٩	٢	اقه	انه

(١) مكرر

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المعتصر ج -- ١

الصفحة	السطر	الخطأ	الصواب
٢٥٠	٦	النافه	النافه
٢٥٤	١٥	بحرين	بحرين بن
»	٢٣	التنزه	التنزه
٢٦٤	١٦	سواء	سواء
»	١٧	»	»
٢٧٤	٧	عاظ	عاظ
٢٧٥	٨	العقيه	العقيه
٢٧٦	١٤	القرآن	القرآن
٣٠٨	٤	فاستأذلو	فاستأذنوا
٣١٣	٤	ولم يخبرها	ولم يخبرها
٣١٦	١	فيما الرجل	فيما لا يملكون فمثل ذلك قول الرجل
»	٢	لا يملكون فمثل ذلك قول ولم	ولم
٣٢٣	»	تيما	يتنا
»	٤	»	»
٣٤١	٣	قول	اقول
٣٤٧	١٠	بيعيرك	بيعيرك
٣٤٧	١٩	بعنيه	بعينه
٣٥٠	١٥	قال	قال

استدراك ما وقع من الخطأ في طبع المختصر ج-١

الصواب	الصفحة السطر الخطأ	»	ابد	ابدا
التجاوز	٣	التجاوز	٣٥٣	٣٦٢
جوف	١٩	حوف	٣٦٣	٣٦٥
فوقها	١٠	فرقها		

تمت الاغلاط